


بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی		 شماره ثبت کتاب ۳۵۵۴۵ ۱۳۱۱
کتاب: انوار التنزیل واسرار التاویل		
مؤلف		
موضوع	شماره قفسه ۳۰۴۸	
۵۷۷۱		

غنی و نفیس شده  
۵۷۷۱



بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب: انوار التنزیل واسرار التاویل		
مؤلف	موضوع	شماره ثبت کتاب
شماره قفسه: ۴۸-۲۰	۵۷۷۱	۲۵۵۴۵
		۱۸۱۱



٤٤٣ م

توفي الشيخ

٤٧ - ٤٦

تم استعارة نسخة من كتاب  
عنه من قبل  
١٠٢٣

كتاب التزويد في التناويل

تأليف الشيخ الامام العالم

العلامة الشيخ ناصر  
الدين البضاو

رحمه الله  
تعالى  
امين

كتاب التزويد في التناويل  
تأليف الشيخ ناصر الدين البضاو  
رحمه الله تعالى  
امين

تم انقضاء الرتبة في  
الدرس عام ١١٤٢  
فقطه حماد عن الانوات  
١١٤٢

٤٨

معلوم

٣٥٥٣٥

صلى الله عليه وسلم

١٩











اني جئت للاشتغال بالغير ذل من طقعة لا يقدروا على احد غير اولاد الرحمن  
 علي جليل النعم واصولها ذكر الرجم ليشاوا لما خرج منها فيكون كالنعم والرد بقله  
 او لما افقه على رسل لاي والاطهر انه غير مشهور وان جئت اخفا جديده ان  
 يكون له موت على فعلا او فعلا انما قاله لا غالب في يد فكيف في المسمية بعد الا  
 لتعلم العارف ان الحق لان يستعان به في محامع الامور هو المعبود الحقيقي  
 الذي هو نوليا النعم كلها عاجلا واجلا وجليلها وحقيقها فيتوجه العارف بغير  
 بجملته ونفسه الى جناب ربه على التوفيق ويشتغل به بذكره والاستعداد  
 عن غيره والله اعلم **الحمد لله** الذي جعل الشا على الجليل الاختيار في نعمة او غيرها  
 والمخرج هو الشا على الجليل مطلقا فتولد حركات وتوا على علمه وكرمه ولا يتولد  
 حركته على حسنه بل يمدحه وقيل بما اخوان والمتمتع بطله النعمه قولا وعلا  
 واعتقادا قاله **الشاعر رحمه الله**  
 • فادكم النعماني ثلاثة يدي ولما في الضيق الحياء  
 فواهم من ان وجه واخرى اخرها كان الحدي من شعب الشكر اسبح للنعمه واد  
 على ملاحظتها للاعتقاد وما في آية آب الجوارح من الاحتياط لجعل راس  
 الشكر والحمد فيه فقال عليه الصلاة والسلام الحمد راس الشكر ما شكر الله  
 لم ينجحده والنعم تفيض الجدي والكفران فيفيض الشكر ونعمه بالابتداء وحده  
 بسواصله الغيب وقد قري به وانما عد فيه الى الرفع يدل على عدم النسيان  
 لذنون تحمده وحده وحده وهو من المصادر التي تنصب افعال من غير قد  
 لا كما يستعمل سحرها والتعريف فيه الخبر ومعناه الانسان الى ما يعرفه كل  
 ان الحمد ما هو وقيل للاستغناء في الحمد في حقيقة كله اذ ما من خير الا وهو  
 بوليه بوسط او غير وسط كما قال وما يك من نعمة لمن الله وفيه اشعار بان الله  
 حي قادر قدير عال له اذ الحمد لا يستغنى الا ان كان هذا شانه وقري الحمد  
 باشتغال الذال باللام وبالعكس تنزيلا لما من حيث انما يستعزل من انزل له  
 واحسن **رب العالمين** ربي في الاصل معنى التزيين وهي تبليغ التي الى كماله شافيا  
 شروصفه بالآفة كالصور والعدله وقيل هو نعت من ربه بربوبه وقرب  
 لتوالم ثم فهو ثم سمي به المالم لانه يحفظ ما يملك ويرببه ولا يطلق  
 على غيره تعالى الاستعداد فقولوه اوجع الى ربك والعالوم لما يملك به كما كان  
 والعالوم علب فيما يعلم به الصانع وهو كل ما سواه من الجواهر والاعراض  
 فاعمالا انما نوا ونقنا رها الى مؤثر واجب لانه تدرك على وجوده وانما  
 جرحه ليس ما تحته من الاجزاء المختلفة وغلبت القوة لكونهم نجمة بالاولا  
 كما يراى صلاتهم وقيل اسم وضع لذي العلم من الملائكة والمعلمين وتساو الغيرة

انما هذا  
 من ربه  
 انما هذا  
 انما هذا  
 انما هذا

بغير كراه  
 انما هذا

على سبيل الاستبصار وقيل عني به الناس جميعا فان كل واحد منهم عالم من حيث انه يستعمل  
 على نفعنا برمانى العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما ابدعه  
 في العالم ولذا لك صوري بين النظر فيهما وقال الله تعالى وفي انفسكم افلا تدرون  
 وتقرى رمت العالمين بالضم على المدح والذم والافعال الذي دل عليه الحديث وبه  
 دليل على ان المكنات كلها هي متضمنة الى الحديث حال خبرها في مقتضى الى  
 المتي حال بقاها **الرحمن الرحيم** كذا للتعليل على ما سذكر **مالك يوم الدين**  
 فواذ عاصم والكسائي ولعنوت وبعض قوله يوم لا تعلم نفس شيئا ولا ترون  
 وترا اليافوت ملكه وهو الحجة لانه فواذ اهل الحرمين وقوله تعالى من الملك يومه وما  
 فيه من التنظيم والآنك هو المتصرف في الاعيان المملوكة كيف شا من الملك والملك  
 هو المتصرف بالامور التي في المأمورين من الملك مدق في ملكك بالتحقق وملك  
 بلفظ الفعل وملك بالضم على المدح والذم وملك بالرفع منونا وصفا على انه جبر  
 ميبدا محدث وملك مضافا بالرفع والضم ويوم الدين يوم الجحيم وما تدق تدا  
 ويعتد الحاشية • ولم ينق سوي العبد وان جانا هم كذا انوا • **رحمته**  
 واضافة اسم النازل الى الطرف اجزاء له تجري المتعول به على الاشياء كقولهم  
 يا سارق اللبلة هل الدار ومعناه ملك الامور يوم الدين وما يدى اصحاب الجنة اوله  
 الملك في هذا اليوم على وجه الاستعمال يكون الاضافه حقيقة معقدة لوقوعه صفة  
 المعرفة قبل الدين الشريعة وقبل الطاعة والمعنى يوم رجب الدين وتخصيص اليوم  
 بالاضافة للتنظيم او لتفريده تعالى بغيره الامنية واجراجه الاوصاف  
 على انه تعالى من كونه موجبا للعالمين وباهم منها علمهم كلها ظاهرها وباطنها  
 فاجلها واجلا ما لا الامور يوم القواب والعقاب للذلة على انه الحقيقي للمجد  
 لا احدا حق به منه بل يستحقه على الحقيقة سواء فان ترتيب الحكم على الوصف  
 يشترط جعله له ولا شمار من طريق الموزون على ان لا يتحقق بتلك الصفة  
 لا يتاهل لان محب فضلا عن ان يعبد لكونه دليلا على ما بعد فالرصف الاول  
 لبيان ما هو الموجب للمجد وهو الاحتياج والقرين والشافى والثالث للذلة  
 على انه متفضل بذلك مختار فيه ليس بغيره من اجاب بالذات او وجوب عليه  
 قضية لسواب الاعمال حتى يستحق به الحمد والواجب لتحقيق الاختصاص فانه  
 ما لا يقبل الشركة فيه بوجه ما ونقصين الزعم للما مدين والوصف للمعروف انما  
**مبدء وابان لتسعين** لما ذكر تحقيق الجحد وصفه بصفات عظام كمن يعاين  
 الثالث فعلق العلم بعلوم معين فطلب بذلك اي يامن هذا شانه فحقه لعل  
 والاستعانة لكونه اولى على الاختصاص والقرين من البرهان الى العيان •  
 والاشغال من الغيبة الى المنور وكانت المعلوم صار عيانا والمعقول وشا هذا

وقيل

على هذه

نفس

ووصف بصفات ماه



والعبادة حضور راجي اول الكلام على ما هو بياني حال العارفين المذكورين المتاملين  
اسما به والنظر في الآية والاستدلال بها بعد على عظيم شأنه وباهر سلطانته وشرفه  
تقريباً هو منتهى امره وهو ان يحضر في هذه الوصول بصير من اهل المشاهدة وراه  
عياناً ويناجيه شفاهاً اللهم جعلنا من الواصلين الى العيون دون السامعين  
للأشرف من عادة العرب لتنفذ في الكلام والعدول من اسلوب الى اخر نظرية له  
وتنفيذ السامع فتعد من الخطاب الى العبيد ومن العبيد الى التكلم وبالعكس  
تقوله تعالى حي اذ كنتم في الغلج جري بهم وقوله والله الذي ارسل الياح  
تسير بحا فستقناه وقولنا امز القين  
تطا والملك بالانهد . ونام الخلق ولم توفد  
ربات ويات له ليلة . كليله في العار لا يند  
تد ذلك من تالحي . وخبرته عن ابي الاسود  
واضرب مصوب مستعمل وبما لم يحفظ من الاثر والظاهر وقد ردت ليا  
والخطاب والعبادة لا محل لها من الاعراب كالتانيات والكاف في ارباب قال  
الليل يا مضاف الى واسم باحكا عن بعض العرب اذ ابلغ الرجل السبق في اياه  
وايا التواتر وهو شاذ لا يعتد به وقيل هي الضمير وايا عندها  
فصلت عن العوازل بعد التعلق بها مفردة فمنه الى ايا يستعمله وقيل الضمير  
هو الجوع وقيل ايا كناية الهبة وهياك بتبليهاها والعبادة اقصى غاية  
الحضرة والتذلل ومنه طريق معتد اي تذلل وثوب عبادة اذ كان  
في غاية الصفاقة ولذلك لا يستعمل الا في الحضرة لله تعالى والاستغناء  
طلب المعونة وهي ما ضرورية او غير ضرورية والضرورية ما لا يتأتى العقل  
كالقدرة والقوة ونشور وحصوله ومادة يفعل بها فيا وعند اجتماعها  
الرجل بالاستطاعة ويصح ان يكلف الفعل وغير الضرورية يحصل ما يتيسر به  
الفعل ويشبه كالأحالة في السفر للقاء في الحضي او تقرب الفاعل الى المتعمل  
ويجوز عليه وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف والمزاد طلب المعونة في المهمات  
او في العبادات والضمير المستكن في الفعلين للفقاريين معهما في الحفظ  
لجاعة اوله ولعلنا المزجدين اذ رج عبادته فيمنع عبادتهم وخلق حاجته  
بحاجتهم على ان يبركها ويحاجب بالاول هذا شرع الحجة وقدرة المفعول المفعول  
والاقتناع به والدلالة على الحصر ولذلك قال في عاين في الله عنهما معناه فيعبدون  
ولا يقيد بغيره وتقديم ما هو مقدم في الوجود والتبعية على ان العابد ينبغي ان يكون  
نظره الى المعبود اولاً لذات ومنه الى العبادة لا من حيث انها عبادة مصدر  
عنه بل من حيث انها شريعة اليه ووصلة بينه وبين الحق فان العارف انما يحق

وصوله اذا استغرق في ملاحظة جنات القدس وغاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه  
ولا احلام اجوار الا الامز حيث انما ملاحظه منسوبة اليه ولذلك تقبل احكامه  
عن حبيبه حين قال لا تحزن ان الله معنا على احكامه عن كليمه حيث قال ان معي ربي  
سيدتي وكذا العبد يستصحب على انه المستعان به لا غير وقد تمت العبادة على  
الاستغناء نحو افي ربي الذي يعلم منه ان تقدم الوسيلة على طلب الحاجة اذ في العبادة  
واقول المناسب المتكلم للعبادة الى نفسه او هو ذلك الحجة واعداد اسمه بما يقدره  
نعمه بقوله وايال مستعين ليدل على ان العبادة ايضا لا يهتم ولا يستتبع له  
الاعوان منه وتوحيق وقيل الواو الحاله والمعنى بعدك مستعين بك وقوي كل التوحيق  
وبها وهي لغة بني تميم فانه يكرهون حرور المصارعة سوى البياض الم يبعث ما بعد  
**احكامه القدر المستقيم** بيان المعونة المطلوبة فكانه قال كيف اعكر فقاوا  
اهذا ما او اراد ما هو المقصود الاعظم والهداية دلا لا يلفظ ولذلك استعمل في الخبر  
وقوله تعالى فانه يهدونكم الى الصراط المستقيم على التمام او الى الصراط المستقيم وهو ادي الوجه فندما  
والفعل متهدي والفضل ان يهدي بالكلام او الى الصراط المستقيم معه معاملته اذ ان  
في قوله تعالى واختار سبي قومه وهذا لله تعالى ينتزع انواعا لا يحصى  
عد لكنها تخص في اجناس متفرقة الاول افاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الهدى  
الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني نصب  
له ايل المارقة بين الحق الباطل والصالح والفساد واليه اشار حيث قال  
وهديناه النجدين وقال فهديناهم فاستجابوا للهدى والثالث الهداية بالمال  
الربح وانزال الكتب واياها عنى بقوله وجعلناهم امة يهدون بامرنا وقوله  
ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوام والاربع ان كلف على قلوبهم السراير ولام  
الاشيا كما هي الوجي والاهام والامانات الصادقة وهذا قسم يحقق بميله  
الاشيا لا اوليا وايها عنى بقوله اوليا الذين هداهم الله فهداهم اقتده وقوله  
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فالطلب امان زيادة ما سفي من الهدى  
او الشات عليه او حصول المراتب المرتبة عليه فاذا قلنا العارف الاصل عنى به  
ارتقاء طريق السير فيكون عينا طامسا حواسنا ونميط اغواشي ليدان التفت  
بنور قدس فتركه نور كماله الاقرب الى الحق تبارك وتعالى وتبين ان  
بالاستقلال والتسمل وقيل بالربنية والسرط من شرط الطعام اذا اشتهه فكانه  
يسير السابله ولذلك سمي نقا انه لم يمتهم والسرط من قلب السبي مباد  
لنيطاق الطافي الاطباق وقد انشأ الصادق صوته لئلا يكون اقرب الى المعبود  
وقرأ ان كثير من رايه فقبله في رجليه عن يعقوب الاصل وهو في الاشياء واليه  
بالصادق وهو لغة قريش والاشيا في الاسلام وجه شرط المكتوب وهو كالمطرق







الاول باب النفس الاقرب العاقل

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

به عرف محمد بن علي المعنوي وعليه سكة باسم دوله ولما كانت  
 رقاً وقد اتى وهي ركة فهدت لها ليكون تأديتها بالمسعى اول ما  
 في واستمرت العين مكان الالف بعد زوالها عنها وفيها لم  
 بل موثقة خالصة عن الاعراب لغير وجهه ومقتضيه لهما فاقلة  
 له اذ لم تناسب بين الاصل فذلك قيل وفي نحو عافها بين  
 في معالجة ان يكونان سماها ملائمت غرض الكلام وفي  
 في استحقاق السورطانية منها انقطاع عن تحدي القرآن وفيها  
 يعلم كلام منقول مما يظن منه كلامه فلما كان عند غير الله لما  
 من مع نظاره هو وقت نصا جهم عن الايتان بما يرايه ويذكر  
 الاشياء مستقلاً لا يخرج من الاعراب ان المظن باسم الحروف في  
 فاما من الامي الذي لم يحاط النجاة في مستعدك مستعدك خارق  
 في والاتفاق واستما وقد راى في ذلك ما يخرج عنه الادب  
 وبها تارة في هذه النواحي اربعة عشر اسما هي نصف اسما في  
 الالف في حروفها في تسع وعشرون سورة بعد هذا اذا تعدت  
 على اصناف النواحي فذكر من المسموعة وهي ما يضعف لاعتقاد  
 بعضها مستحق خمسة نصفها الحاء والصاد والسين والكا  
 ورة نصفها مجمعة في قطع المكون من السبعة الثانية المجموعة في  
 بعضها انطلق ومن البواقي الحروف عشرة بعضها على نصرة من  
 الصاد والصاد والطاء والظا نصفها ومن البواقي المسفحة  
 في حروف تضطرب عند حروفها وبعضها في قطع نصفها الالف  
 في لانا اقل نقلاً ومن المستعجلة وهي التي يصعب بها الصوت  
 بعد التثاق والصاد والطاء والحاء والعين والصاد والظا نصفها  
 في المحفظة نصفها ومن حروف الدلالة في حروفها على ما ذكر  
 في بعضها احوط كون منها السبعة الثانية المستعجلة التي يجرعها  
 بعضهم سعة اخرى وهي اللام في اقبل والصاد والراء في مضطرب  
 في بدل من النسا والعين في اثنين والنسا في ثلثي الدلو  
 صارت ثمانية عشر وقد ذكر منها سبعة السنة المذكورة والصاد  
 في مثله ولا يدغم في المتقارب وهي خمسة عشر الحرف والحاء والعين  
 يسير والياء والحاء والعين والصاد والظا والسين والراء والواو  
 يدغم فيه وهي ثلاثة عشر الباقية نصفها الاكثر الحاء والقاف في  
 الاموات لما في الادغام من الكثرة والصراحة ومن الاربعة التي في

وَمَا نَجِّعُ وَاحِدًا كَرِيمًا  
جَمْرًا كَبِيرًا

ی تحصیلها و ان تقدیرها

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

المجدد و ما عدا الله  
يحيى الله عند على ما ذكر  
تيسر بعد احتياك  
الذين حتى فيكون  
نفسه ما ذكره

صلى الله عليه وسلم  
اصلاً من جمع اصلاً  
اصلاً من جمع اصلاً  
اصلاً من جمع اصلاً

نياتنا رباً وديماً فامّا رباً وهي الهم والالام والسين والفا نصفها ولما كانت  
 الحروف الباقية التي تليها بعد ذلك اللام وهي ستة جميعاً رت منقل والحقيقة  
 التي هي الحاء والخاء والعين والها والعزة كثيرة الوقوع في الكلام وتواليها  
 ولما كانت اربعة المزيد لا يتجاوز عن السابعة ذكر من الزوال العشرة التي  
 جميعا البقية ثمانية سبعة تحذف منها ثمانية على الالف والواو استقرت لكل  
 من كذا وحذف الحروف الباقية من كل حرف يكون مائة ثمانية ثم اذكرها  
 مفردة وثلاثية وثلاثية ورباعية وخماسية ابدأ بالالف التحدي به مركب  
 من كلمات التي اصولها كلمات مفردة ومركبة من حرفين فصاعداً الى تحية وذكر  
 ثلاث مفردات في ثلاث سور كما انها توجد في الاقسام الثلاثة الاسماء والف  
 واو وبعين ثمانية اربع في الحروف لا تحذف كل حرفي الفعل كقول في الاسم  
 غير حذف كمن وفي كدم في تسع سور يوقوع في كل واحد من الاقسام الثلاثة  
 على ثلاثه اوجه في الاسماء واو دو وفي الاصل اقل ربع وقت وفي  
 الحروف ان وفي وند على ثمان حرفها وثلاث الاثبات محذوف في الاقسام الثلاثة  
 في ثلاث عشرة سورة ثانياً على اصول الالف المستقلة ثمانية عشر سورة  
 منها للاسم وثلاثة للافعال وابا عين وخماسية ثمانية على ان لكل منهما  
 اصلاً كحرف وسفر جيل ولحقا كقود ووجتحت ولعل كرت على السور ولم تعد  
 باجتماع في اول القرآن كقود الفاعل مع مائة من اعادة التحدي وتكرار التثنية  
 والمائة ثمة وفي ان هذا التحدي به مركب من حرفين كحرف الالف  
 منها كذا وقيل في اسم السور عليه اطلاق اكثر سميت بها اسعاً اياها كلمات  
 مفردة التركيب فلو لم تكن وحكام الله ثمة فظ مفرد يتم دون معاضتها  
 واستدل عليه بانها لو لم تكن ثمة كان الخطأ بها كخطأ بالهمل والتميم بالحي  
 مع العزي ولم يكن القرآن بأسره بياناً وهدى وطاسكن التحدي به وان كانت  
 ثمة فاما ان يراد بها السور التي هي متممة على انها القابض او غير ذلك والثاني  
 لانه اما ان يكون المراد ما صنعت له في اللغة والعرب وظاهره انه كذلك  
 وهو باطل لان القرآن نزل على لسان عربي مبين فلا عمل على  
 ليس في لغتهم الا لئلا يلحقهم ان تكون من لغة الغنبيه والادلة على انتفاء كلا  
 واستنباط آخر كافيه تطرب او اشار الى الخطأ في منها اقتصر على اقتصار  
 الشاعر في ثمة قلت في فقال قاف لا يحسن ثمة الاخاف  
 كما روي عن ابن عباس انه قال الالف الا الله واللام لطفة والميم ملكه وعنه ان  
 رجم وان مجموعها الرحمن وعنه ان الهم معناه انا الله علو رجم ذلك ما يبر  
 القوافل وعنه ان الالف من الله واللام من جبريل والميم من جبرائيل والواو من الله

وذكر في الرقعة أربعة عشر  
والجميع والجميع والجميع والجميع  
والجميع والجميع والجميع والجميع

مستحقان و نیکوکاران و قاریان و شایستهان  
و محققان و دانشمندان و مؤلفان و مترجمان  
و مصنفان و مؤلفان و مترجمان و مصنفان و مؤلفان و مترجمان

فانما هو الذي لا ينفك عن الله تعالى  
في كل حين ولا يفتر عنه في كل حال  
ولا يتغير معه في كل زمان ومكان  
ولا يحيط به العقل والحواس ولا يدركه  
الابصار ولا يبلغه السمع ولا يخاطبه  
اللسان ولا يفهمه القلب ولا يحيط به  
الحكمة ولا يحيط به العلم ولا يحيط به  
القدر ولا يحيط به القوة ولا يحيط به  
الجلال ولا يحيط به العظمة ولا يحيط به  
الملكوت ولا يحيط به المجد ولا يحيط به  
الغنى ولا يحيط به الفقر ولا يحيط به  
الكرم ولا يحيط به الجود ولا يحيط به  
السخاء ولا يحيط به الكرم ولا يحيط به  
العفو ولا يحيط به المغفرة ولا يحيط به  
الرحمة ولا يحيط به الرحيم ولا يحيط به  
الحنون ولا يحيط به الحنون ولا يحيط به  
اللطيف ولا يحيط به اللطيف ولا يحيط به  
الخبير ولا يحيط به الخبير ولا يحيط به  
العليم ولا يحيط به العليم ولا يحيط به  
المتين ولا يحيط به المتين ولا يحيط به  
المجيد ولا يحيط به المجيد ولا يحيط به  
العزيز ولا يحيط به العزيز ولا يحيط به  
المتكبر ولا يحيط به المتكبر ولا يحيط به  
السامع ولا يحيط به السامع ولا يحيط به  
البصير ولا يحيط به البصير ولا يحيط به  
القادر ولا يحيط به القادر ولا يحيط به  
الفاطر ولا يحيط به الفاطر ولا يحيط به  
الخالق ولا يحيط به الخالق ولا يحيط به  
المصور ولا يحيط به المصور ولا يحيط به  
المبدئ ولا يحيط به المبدئ ولا يحيط به  
المهيمن ولا يحيط به المهيمن ولا يحيط به  
المستعان ولا يحيط به المستعان ولا يحيط به  
المؤتي ولا يحيط به المؤتي ولا يحيط به  
المولم ولا يحيط به المولم ولا يحيط به  
الموفق ولا يحيط به الموفق ولا يحيط به  
المجيب ولا يحيط به المجيب ولا يحيط به  
المستجاب ولا يحيط به المستجاب ولا يحيط به  
المستقر ولا يحيط به المستقر ولا يحيط به  
المستوفى ولا يحيط به المستوفى ولا يحيط به  
المستوفى ولا يحيط به المستوفى ولا يحيط به

بسم الله الرحمن الرحيم

ويعتبر المبدأ الثاني من المبادئ



بأن جبر على محبة عليهما الصلاة والسلام واليهود اقوام واجل حساب للرب كما قاله  
ابو العلاء مستكنا ما يروى انه عليه السلام لما اتاه على علم البعثة فحسبه وقال  
كيف دخل في ديني مدته احدى وسبعون سنة فثبت حرموا الله صلى الله عليه وسلم  
فقالوا من غيرك فقال الحق والبر والمرفقا لو خلطت علينا فلا يذري اياها  
فان تلاوته اياها بهذا القريب علم ونعم برحمته على استقامتهم دليل على  
ذلك ومنه الدلالة وان لم تكن عزيمة لغتها لا تستأجرها فيما بين الناس  
حتى العرب لمحبها بالمعروفات كالسكات والجل والسطاب وادله على ذلك  
المسوبة معسما بها لشرها من حيثها ما يسيطر اسم الله تعالى ومادة خطا  
هذه وان القول بها اسم السور يخرجها الى ما ليس لغة العرب لان التسمية تلاء  
اسما فصلا عما استكرهه من وتوحي الى اتحاد الاسم والمسمى وليد في آخر الحزب  
عن الكل من حيث ان الاسم يتاخر عن المسمى بالرتبة لا بالقول هذه الالفاظ لم  
تعمد من التسمية والدلالة على الانتظام والاستيفاء بل من غيرها  
حيث انها خارج السور لا يفتي ذلك ان لا يكون لها معنى في خبرها ولم تستعمل  
للاختصار من كلمات معينة في لغتهم ومبادئ الخطاب ومثل اسئلة حسنة  
الا يري انه عند كل حرف من كلمات متباينة لا يقسم ويخصم هذه المعاني دون غيرها  
اذ لا يحسن لفظا ومعنى ولا لحنا بل يفتي بالحق والصدق لا دليل فيه  
لجواز ان تسم بغيرها من جملتها مقسما بها وان كان غير متبني لغته يخرج الى  
اشياء لا دليل عليها والتسمية ثلاثة اسما اما متبني اذ اركبت وجعلت اسما واحدا  
على طريقة بعين فاما اذا تكرر تقرأ اسما العبد فلا وناهي يسميه سمي  
بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وطائفة من حروف المعجم والمسمى هو مجموع  
والاسم جزها فلا اتحاد وهو مستند من حيث ذاته وموخر من حيث كونه اسما فلادد  
والوجه الاول اقرب الى التحقيق والوفق للطائفة التنزيل واسلم من لزوم النقل  
ووقع الاشتراك في الاعلام من واضع واحد فانه يعود بالنقص على ما هو  
مقصود العلم وقيل انها اسما القرآن ولذا في اخبارها بالكتاب والقرآن  
وقيل انها اسم الله تعالى وبرك عليه ان علم الله تعالى به كان يقول يا كذا معني  
والعلم اذ ما تقرأه وقيل لا لغز في اقتضائهم وهو بعيد الخراج واللام من طرف الله  
وهو وسطها والميم من الشعة وهي آخرها جيم شيئا اياها ان العبد يعني ان يكون  
اول كلامه واسطة واخره ذكر الله تعالى وقيل انها ستر استاذ الله بعله وقد يروى  
عن خلق الاربعة وغيرهم من الصحابة ما يترتب منه ولعلم اراؤا انها اسرار  
تقالي ورسوله ويورثهم في تصديها اذ يبعد الخطاب بما لا يبعد فان جعلها  
اسما الله تعالى والقرآن او السور كان لا حظ من الاعراب اما على الابد او الحذف والنصب

انما الشعر نشأ وما قول  
ابن عباس فتنه على  
ان هذه الحروف  
منع الاسماء

قوله وهم  
واشبهوا  
الاسم  
والعلم  
والقرآن  
والاسم  
والعلم  
والقرآن

بشعر

بشعر

تغير فعل التسم على طريقة الله لا على بالنصب او غيره كما ذكرنا واخرج على ان حروف  
الاسم وبنات الاعراب لفظا والحكمة فيما كانت مقبولة او موزونة لمعروف  
كحرفاتها كها سيل والحكمة ليس الا فيما عند كصاحب ذلك وسعدو الملك  
مفضلان شاء الله تعالى وان يعينها على ما فيها فان قدرت بالمولد من هذه الحروف  
كان في جزا اربع بالابتداء والجز على ما من وان جعلتها مقسما بها تكون كل كلمة منها  
منصوبا او محذورا على اللغتين في الله لا على فيكون جملة تسمية باللفظ المعذلة  
وان جعلتها بالاعراض كالحركات واصواتها من حروف التسمية لم يكن لها عمل من الاعراض  
كالجمل المتباعدة والمفردات المعدودة ويوقع عليها وفق التمام اذ قدرت حيث  
لا يحتاج الى ما بعدها وليس منها اية عند غير الكوفيين واما عندهم فالجز  
سوا قها والمسمى وكبعض طيه وطى وليس ميم اية وميم عن اتيان والواو التي  
يا اتيان وهذا توقيف لا يجوز للقياس فيه **ذلك الكتاب** اشار الى القرآن ول  
بالوفاة من هذه الحروف او من السورة او القرآن فانه لا يمكنه وتبقى او  
من الحروف الى اللفظ اليه استمرارية ما ينسب الى العبد ويعدله ميم اريد بالاسم  
لأنه كبر الحجاب فانه جزه اضعفه الذي هو هو اياه الحجاب فانه ضعيف  
والجواب به الحجاب الموعود ان الله يقول تعالى انا سئلكم على كل نبيل  
وعنه اولى الحق المندم وهو بعد يسمى به المعول لما لغة او فعال بني  
المعول كالسماح اطلقنا لفظهم على ان جعلت لانه ما جئت واسما المكتسب  
لهم ومنه الكنية **ذلك** ومعناه انه لو صرح بغيرها لم يكن  
التمتع بعد البطلان في كونه وجها بالفاحد لا محال احد لا يركب  
المراد في قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فانه لما انزلهم  
الرب بل عندهم الطريق الموضح له وهو ان جندوا في ما رتبهم من جوده  
وتبذروا فيها غاية جندهم حتى اذا نزلوا عنها تحقق لهم ان ليس فيه اية بحال التسمية  
ولا مدخل للربيه وقيل معناه لا ريب فيه هدي المتقين وحدي خال من الضمير المحذور  
والعامل فيه الخلف الواقع صفة الحق والرب في الاصل بعد راي المحدث  
في الربيه وهي خلق النفس اضطرارها سمي به الملك لا بغيره النفس وبشر الله  
وفي الحديث دع ما يربك الى ما لا يربك فان الربك فان الربك في ما سمي  
ومنه ريب الزمان لانه **ذلك** **الكتاب** **المتين** **الهدى** **الى الصراط المستقيم**  
كالشري والسبي ومعناه الدلالة وحمل الدلالة الموصلة الى البعثة لانه جعله شاملا  
الصلاة قال الله تعالى لكل هادي اوتي من الله دليلا من دلائله لا يشاء مبدئي الا  
لن اهتدي الى المطلوب واخصا صفة المتقين لانهم المنددون به والمشتبهون  
بتبصيرهم وان كانت دلالة عامة لكل ما ظن من سلك اوكاف وبهذا الاعتبار فالهدى

انما الشعر نشأ وما قول  
ابن عباس فتنه على  
ان هذه الحروف  
منع الاسماء

بشعر

بشعر

قوله وهم  
واشبهوا  
الاسم  
والعلم  
والقرآن  
والاسم  
والعلم  
والقرآن







ثم المائدة الكرم من ذم لاهل المقبرة والجامع ان يحمل الذم لاهل المقبرة لا لعدم الادب  
والغيب مصدر وصحة للمائدة كالشهاد في قوله تعالى عاقل الغيب والشهادة  
والعرب في المطبق كبر المقبرة وفيها انما كسر الصفة وقيل في الموضع  
والحقبة التي تلي تلكه غيبا او قيل خفت كقول الراديه الحفي الذي لا يدرك  
للمس ولا تقتضيه يد يده العقل وهو قسار قسم لا دليل على وهو المعنى قوله  
تعالى يعمه نفاخ الغيب لا يعلمها الا هو وقسمه عليه دليل كالمصانع  
وصفا تد واليوم الاخر ما حواله وهو المراد في الآية هذا اذا جعلته  
واقتضيه قوله المفعول وان جعلته لا على تقدير مطلق بل على كونه  
معنى الغيبه وكذا والمضى انهم يرون عاقلين منكم لا كما للمعنيين الذم  
لنفا الغيب انما قالوا انما واذا خالوا الشياطينهم قالوا انما عاقلهم وعن المؤمنين به  
لما روي ان ابن مسعود قال الذي لا اله غيره ما من احد افضل من اهل الغيب  
فقره هذه الآية وقيل المراد بالغب الغيب المعلوم بكونه يعلمهم لا كونه  
ما فيهم مالم يسمع منهم قالوا على الاول المعنوية وعلى الثاني المصاحبة وعلى  
الثالث اللالة **ففي قوله** اي يدلون اركانها ويحفظون ما فيهم  
ربيع في انماها من اقام العود اذا توفى او يراون على من قام فيكون  
اذا تمت واقفا اذ اجعلتها ناقة قال اقامت عود السوق والفرار  
لاهل العراق حولها فانه اذا حوط على كانت كالنفاق الذي يرغب  
فيه واذا صنعت كانت كالسدا لمعروف عنه او يشهرون لادانها من غفوت  
ولا تون من قله وقام الاسواقا به اذا جده وتجلد ومنه صدى الاربع  
وتعاود وود منها غير ذلك دالة لاقامة لاشتمالها على القيام كما عبر عنها بالقبور  
والركوع والجد والتسبيح والاول الظاهر لانه اشهر في الحقيقة اقره بصفته  
الغيبه على ان الحقيق بالمدح من لا يحدوده الظاهر من الغافلين والحق  
الباطن من المشيع والاداء لعله على الله تعالى المصلون الذين من صلاتهم ما هو  
ولذلك ذكره في المدح والمقربين الصلاة ومن عجز عن قول المصلين والعلل  
نعله من صلاته اذا كان كاه من ربي كسنا الو او على لفظ المفسر وانما سئل  
المفسر بالاشتمال على الدعا ومن اجل ان المصلين في الصلاة في ذكره  
ويجوده واشتمال هذا اللفظ في المعنى الثاني مع عدم اشتداده في الاول لا يتبع  
**في قوله** الرزق في اللغة الخا قال تعالى وعلمون رزقكم انما  
والعرفه خصه شخصي الذي بالحيون وبكبه فانه لا يتبعه ولا لعله لا اشتمال  
من ايه تعالى ان يبين من الجوع ان يفسر من الاستعانة به وامر الجوع عنه قالوا الحرم ليس

منه لاهل المقبرة  
والغيب مصدر وصحة  
للمائدة كالشهادة  
في قوله تعالى عاقل  
الغيب والشهادة  
والعرب في المطبق  
كبر المقبرة وفيها  
انما كسر الصفة  
وقيل في الموضع  
والحقبة التي تلي  
تلكه غيبا او قيل  
خفت كقول الراديه  
الحفي الذي لا يدرك  
للمس ولا تقتضيه  
يد يده العقل وهو  
قسار قسم لا دليل  
على وهو المعنى قوله  
تعالى يعمه نفاخ  
الغيب لا يعلمها الا  
هو وقسمه عليه دليل  
كالمصانع وصفا تد  
واليوم الاخر ما حواله  
وهو المراد في الآية  
هذا اذا جعلته  
واقتضيه قوله  
المفعول وان جعلته  
لا على تقدير مطلق  
بل على كونه معنى  
الغيبه وكذا والمضى  
انهم يرون عاقلين  
منكم لا كما للمعنيين  
الذم لنفا الغيب انما  
قالوا انما واذا خالوا  
الشياطينهم قالوا  
انما عاقلهم وعن  
المؤمنين به لما روي  
ان ابن مسعود قال  
الذي لا اله غيره ما  
من احد افضل من  
اهل الغيب فقره هذه  
الآية وقيل المراد  
بالغب الغيب المعلوم  
بكونه يعلمهم لا كونه  
ما فيهم مالم يسمع  
منهم قالوا على الاول  
المعنوية وعلى الثاني  
المصاحبة وعلى الثالث  
اللالة

في قوله  
الغيبه على ان  
الحقيق بالمدح من  
لا يحدوده الظاهر  
من الغافلين والحق  
الباطن من المشيع  
والاداء لعله على  
الله تعالى المصلون  
الذين من صلاتهم  
ما هو ولذلك ذكره  
في المدح والمقربين  
الصلاة ومن عجز  
عن قول المصلين  
والعلل نعله من  
صلاته اذا كان  
كاه من ربي كسنا  
الو او على لفظ  
المفسر وانما سئل  
المفسر بالاشتمال  
على الدعا ومن اجل  
ان المصلين في  
الصلاة في ذكره  
ويجوده واشتمال  
هذا اللفظ في  
المعنى الثاني مع  
عدم اشتداده في  
الاول لا يتبع  
في قوله الرزق في  
اللفظ الخا قال  
تعالى وعلمون رزقكم  
انما والعرفه  
خصه شخصي الذي  
بالحيون وبكبه  
فانه لا يتبعه ولا  
لعله لا اشتمال من  
ايه تعالى ان يبين  
من الجوع ان يفسر  
من الاستعانة به  
وامر الجوع عنه  
قالوا الحرم ليس

مرزوق الرزق لا يتناول

مرزوق الرزق لا يتناول الرزق هنا اليه من انما انما سيقون للمال المطبق  
فان انما الرزق لا يتناول الرزق هنا اليه من انما انما سيقون للمال المطبق  
ما انما الله الكرم من رزق حسانه حرايا وحلالا واخصا بنا حلالا الا انما  
والكرم على الاثاق والاذن لغيره بما لم يحرم واخصا حرايا رزقا حلالا  
للعقوبة وبما سواها الرزق له ليعزله عليها العلماء والاسرار في حديث عمرو  
ابن قرة لعقد رزق الله طيبا فاحتمل ما حرم الله عليه من رزقه مكان ما حرم  
لك من حلاله وبانه لو لم يكن رزقا لكان الرزق الذي به طول عمره مرزوقا وليس  
لعله نقلي وما دابة في الارض الا على الله رزقا وانما انما رزق اخوان  
ولو استقرت الاثاق وجدت حيا فانه نزل وعينه فلهذا لا على معنى الله  
والخرج وانما هو من هذا الاثاق وصرف المال في سبل الخير من الرزق والمثل  
ومن تشاير كاه ذكر افضل انواعه والاصنافها وخصه بها لا يقتضيه  
ما هو شيعها ونعمه المفعول به المصاحبة والمحافظة على رزق الاي رزق  
من التعجبية عليه للبحث عن الاسراف المسمى عنه فاحتمل ان يراد به الاثاق  
من جميع المعاديات التي اتاها الله من النعم انظاره والمباطنة ويؤيد قوله  
عليه السلام ان عليا يتال له لكن لا يسبق منه والميد خسران قاله وما خصه  
به من انوار العوالم يفيضون **فان قوله** يا اهل البيت ما اقول  
لهم من مؤنوا اهل القرب كعبه من سلاله وانما ربه معطون على الذين  
يؤمنون بالعباد داخلون معهم في جملة المتقين ودخل الخبيث تحت اعم الرزق  
المراد بالمتقين انما على شرك وانما ربه لا يقابلهم فكانت الاثاق  
تفصيلا للمتقين وهو قول ابن عباس وعلى المتقين وكانه قال هدى المتقين  
عن الشرك بالذين اسوان اهل الكفر ويحتمل ان يراد بهم الاولون باعيا  
في رزق العاطف كما وسط في قوله **يا اهل البيت** رزقهم  
الي الملك القرم وان الهام **يا اهل البيت** رزقهم رزقه  
يا ليعف رزاقه الحارث **يا اهل البيت** رزقهم رزقه  
على مني انهم كما معون من الايمان بما يدركه العن جلة والاشيا بما يصدر  
العبادات البدنية والمالية وبين الايمان بالاطريق اليه عن السبع  
وكرر الوصول تبعا على تعاريف القليلين ثانيا السبلين او طائفة معطون  
سؤنوا اهل الكتاب كرم محضين عن الجملة كذكره في رزقهم كما في قوله  
تعالى انما رزقناهم من غير حساب ولا اثم الا انما رزقناهم من غير حساب  
المعاني يتوسط لحوته الذوات الحاملة لها ولعل نزول تحت الالهية على ان  
بان يتلقاه الملك من الله تلقفا روحانيا او تحفظه من الروح المحفوظة فيقول

مرزوق الرزق لا يتناول  
الغيب مصدر وصحة  
للمائدة كالشهادة  
في قوله تعالى عاقل  
الغيب والشهادة  
والعرب في المطبق  
كبر المقبرة وفيها  
انما كسر الصفة  
وقيل في الموضع  
والحقبة التي تلي  
تلكه غيبا او قيل  
خفت كقول الراديه  
الحفي الذي لا يدرك  
للمس ولا تقتضيه  
يد يده العقل وهو  
قسار قسم لا دليل  
على وهو المعنى قوله  
تعالى يعمه نفاخ  
الغيب لا يعلمها الا  
هو وقسمه عليه دليل  
كالمصانع وصفا تد  
واليوم الاخر ما حواله  
وهو المراد في الآية  
هذا اذا جعلته  
واقتضيه قوله  
المفعول وان جعلته  
لا على تقدير مطلق  
بل على كونه معنى  
الغيبه وكذا والمضى  
انهم يرون عاقلين  
منكم لا كما للمعنيين  
الذم لنفا الغيب انما  
قالوا انما واذا خالوا  
الشياطينهم قالوا  
انما عاقلهم وعن  
المؤمنين به لما روي  
ان ابن مسعود قال  
الذي لا اله غيره ما  
من احد افضل من  
اهل الغيب فقره هذه  
الآية وقيل المراد  
بالغب الغيب المعلوم  
بكونه يعلمهم لا كونه  
ما فيهم مالم يسمع  
منهم قالوا على الاول  
المعنوية وعلى الثاني  
المصاحبة وعلى الثالث  
اللالة

مرزوق الرزق لا يتناول



ویک

11















منهم من يقول انهم  
مؤمنون بالله ورسوله  
ولكنهم لا يؤمنون به  
فانهم لا يؤمنون به  
فانهم لا يؤمنون به  
فانهم لا يؤمنون به

الا المتبدي على تحقيق ما بعد ما فانه هذه الاستغفار والى لانك اذا دخلت على  
النبي فادت تحقيقا ونظير اليه فبما ذلك لا تكاد تسع الجاهل بعد  
الاصحوة بما يتلقى به العلم واختها اما التي من طلائع العلم وان المقيرة  
للمسيرة وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لولا ما في قوله اما نحن بصليان التعريف  
للمؤمنين اي مقدما له والاستعداد لذكر بلا يشعرون **فاما قبل هذا** من ما  
الصح والارشاد فان كمال الايمان بحجج السري الاعراض على ايدي وهو المقصود  
بقوله لا تشعروا ولا يتبين بما ينبغي وهو المطلوب بقوله **امنا ان الناس**  
في حيزا لنسب على المصدر وما مضى ربه او كما قد مثلها في ربه واللام في الناس  
لنفس المراد به الكمالون في الاشياء به الكمالون بفضيلة العقل فان العلم  
كله يستعمله مطلقا يستعمل ما يتبع العلم المحض به والمقصود به  
ولذلك ينبغي غيره يقال لا يشعرون **ان** من هذا الباب قوله تعالى منكم  
ووجه وقد جمعها المتأخرين قوله **اذا الناس** بالي والزمان زمان اول العهد  
والمراد به الرسول عليه الصلاة والسلام ومن معه **ومن** من اصل خبرهم كان  
سلاما واصحابه ما لم يبقوا اياها فمقرنا بالاعلام من متحفظا عن ثواب الشقاق  
ما لا لا ايمانهم واستعمله على قول قوله **الذين** وان الامارة باللسان ايمان  
والاولى بعد التفتيد **فاما الذين** **ان** **الشقاق** العز فيه لانك ردا للام بشار  
بها الى الناس وان يحضر سرهم ومن سدد رجون فيه على عزمهم فاستعملهم لا غنى  
من انهم او تخفي بشارهم فان اكثر المؤمنين كانوا اقربا ومنهم سوايهم وبلال  
او للجلد وعدم المبالاه من من منهم ان ستر الناس بعداهه في سلاما وشيعة ربه  
خفته وسخافة راي يقتضيهما نقصان العقل والحج بشاره **الا انهم** **الشقاق**  
**فان** **الذين** **ان** **الشقاق** ردا وبالعلة في تحصيلهم فان الجاهل بحيلة الكارم على خلاصه  
المواقع اعظم مثلا لدا توجهها الى من المستوفى المعترف بحيلة فانه رما بعد وتنفعه  
الايات والتدبر وانما فصلت الآية للايمان والى قبلها بلا يشعرون لانه  
اكثرها قال ذلك لشفه لان الوثوق على مرادهم والتميز بين الحق والباطل مما  
يعتقد الى نظر ونكر واما الشقاق وما فيه من الحق والفساد فاقابل بركاوي  
تظن وتامل فيما يشاهد من اقوالهم وافعالهم **فاما الذين** **ان** **الشقاق**  
بيان لما منهم مع المؤمنين والكفار وما مضى ربه به النصبة فسلاته لبيان مذهبهم  
نفاهم فليس يتكبر به رديا الى اية واها به استقبلهم فممن الصالحة **فان** **الذين**  
انظر كيف اردوا هذا السقيا عنكم فاحذر من ان يكره الله عنه وقال عرجا بالفتنة  
سبغت في سبهم وشبهه الاسلام وتاين رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفار الماذا انسه  
وما له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا اخذ بيد عمر بن الخطاب فقتل مرجا بسيدي

اي في الشقاق

بما فيه  
لان الشقاق  
العلم  
وتنكر

منهم

عدي

عدي لما روي في القوي في دينه الماذا لنفسه وما له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ  
بيد علي رضي الله عنه فقال مرجا بان عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيبره سيدي  
هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت واللقا المصادق فينا القينة ولايته  
اذا اصداقته واستقبلته ومنه القينة اذا طرحت فامل بطرحه جعلته بحيث يلقي  
**فاما الذين** **ان** **الشقاق** من خلوت بخلان واليه اذا انقذت معه ارم خلالا ثم  
اي عدل ومضى عنك ومنه القرون الحالية ارم خلوت به اذا سحرت منه وعذبت  
الي لتخمين معنى الانها والجراد بشياطينهم الذين ما قالوا الشياطين في عزمهم  
كفرهم واصفا قتهم اليهم كشاركة في الكفر او كمالنا فحين واللتا يولون صغارا  
وجعل سببه بونه تارة اصلية على انه من شطن اذا تفتت فانه يعيد على الصالح  
وليدله فوهم تشبهن واخرى زابن على انه من شطا اذا بطل ومن اسبابه **ان**  
**فاما الذين** **ان** **الشقاق** فينة الذين ولا عتقاد خاطبوا المؤمنين بالحكمة العقلية والشياطين  
بالجملة لاسمية المؤكدة بالانتم تصدوا بالاولى عوي احداث الايمان والذاتية تحقيق  
ثباتهم على ما كانوا عليه ولاه لم يكن لهم باعث من عقدة وصد قد عذبت في احاطوا  
به المؤمنين ولا يبق في رواج ادما الكثرة الايمان على المؤمنين من الممارين والاضا  
خلات ما قالوا من الكفار **فاما الذين** **ان** **الشقاق** فانا كيدنا قبل ان المستر في اليقين  
به مصر على خلافه او بدل منه لان من حق الاسلام فتد عظم الكفر واستناب  
فكان الشياطين قالوا لهم لما قالوا اننا ممكن ان نحم ذلك فالكفر فاقول الذين  
وتدقرون الايمان فاجابوا بذلك والاستمرارية الشريعة والاستخفاف بشاره  
واستمرات بمعنى كاحييت واستجبت واصلة لشفه من الهن وهو القتل الش  
يقال هذا لان اذا مات على مكانه وما فقه فانه اي تسع وتختف **فاما الذين**  
يجازهم على استمر انهم سمي جزا الاستمر باسمه كاسمي جزا اليه سيرة المقابلة  
بالخطا ولو كونه ما لاله في القدر او يرجع قبال الاستمر اعلم فيكون المستر في الخبر  
او يزلهم الكفارة واليو ازلته هو لازم الاستمر او العزم منه او يعاملهم معاملة  
المستر في اما في الدنيا فاجرا احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالاطفال الزيادة  
في لشفه على التاوي في الشيطان واما في الآخرة فبالا فيفسد فمروهم في النار انا  
في الجنة فيسعون كحة فاذا اصاروا اليه سدة عليهم الباب وذلك قوله تعالى  
فاليوم الذين امنوا من الكفار يخسرون واما استخفافهم به فلم يعط ليد على ان  
الله تعالى في قلوبهم انهم ولهم خروج المؤمنين ان يعارضهم وان استمر لا يؤمن  
به في مقابلته فيعمل الله بغيره ولعله لم يزل الله مستر فيهم ليطابق قولهم ايمان  
الاستمر لا يجد خلا لا يجد حينما بعد حين وهكذا كانت كتابة الله فيهم كقال  
الا يرون انهم يشتنون في كل عام مرة او مرتين **فاما الذين** **ان** **الشقاق** من المؤمنين

من رجعه  
لان رجعه  
ركب

اي لا ياله







فتركهم جز السباع يشبه ما بين قلة دمه والحظم  
والثقله فاحذروهم في جهامهم ما خلقوا لن تعلق كذا اي فاما معك لانها سدا البحر ومنع الارض  
وطلاهم طلة الكفر وظلة الخفاق وظلة يوم القيمة يوم تزي المؤمنين والمؤمنات بيب  
نورهم بين ايديهم ورايهم اوطلة الضلال وظلة خطاه الله وظلة العقاب للبريد  
ظلة سديهم كما بنا طلعت من امة ممنول لا يصحرون من قبيل المطروح المنزول  
فكان الضلال غير بعيد والامة مثل جنه الله لمن اتاه منها بل اهدي فاصا عه ولم يزل  
الي التيمم الا بد مني محبوا محبوا لغزيروا ونصيحوا لما تقمته الامة الاولى ويدخل تحت  
عمومه هؤلاء المشاكسون فانهم ايضا كانوا طلعت به السهم من الحق باسنان الكفر  
واظهارهم حين خلوا اليها طينهم ومن اثر الضلالة على اهدي المحبوا له الحظرة اود  
عن دمه بعد ما آمن ومن صله الى احوال الارادة فاذ على احوال الحيرة فاذ هلسه عن  
ما اشرف عليهم من احوال الارادة او مثل انما بهم من حيث انه يعود عليهم بحق الدوا ولا  
الاولا الا اولاد ومساكنه للسبب في الخفا عن الاحكام رايها رلوقه للاستشارة  
ليهاب انه واطلس نوره واذا بناهم باطنا انه ثانيا ياها راذها  
ريها ثم يخلصها من ماسد ويا ساقهم عن الاما حة الى الحق واوان ينطقوا به  
لستهم وينصرف الالات ايضا وهم جعلوا كما نأما بلغت مشاعروهم واستقرت فيهم  
بقوله معاذ اسمعوا حيزا ذكرت به وان ذكرت ليسو سديهم ادوا  
اصم عن النبي الذي لا يردع واسمع خلق الله حين اريد  
اللائحة عليهم على ربه التنبه الى الاستعارة اذن شرطها ان يغري ذكر المستعارة  
تذكر حمل الظاهر على المعنى كقوله القرينة كقوله رهبر  
لذي اسيد ساكي السلاح متدفق له ليد اظناره لم ليتم  
شعوري المطلق السحر بغير يون عن قديم النسيه صحا كاقال الوفاهم  
ويصعد حتى يصل الجحور بان له حاجة في السماء وهما واي طوي ذكر  
في الحديث الكفة في حكم المتفاوتين ونظروا  
اسد على ذي الحروب لقامة فحيا انتقم من غير المصاف  
اذا جعلت الصبر للمنافقين على ان الامة فذلكه التمثل ويتبعه وان جعلته  
حقيقته او المعانيهم او قد دارا فذهبها سبورهم وتكرهم في طلعت عالية هشتم

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

واسم هذا ان تصاد في الرد صيب وفي الآية تحتلها وتكره لانه اريد به من  
من المطر ندي وتعرف السالة على ان الغمام مطبقا اخذ ما في السماء كلها  
فان كل اقل منها شبي سحابا ان كل قطعة منها ساء قال ومن بعد ارض ربنا وساء  
امع به ما في صيب من المبالغة من جهة الاصل والبناء والتكرير وقيل المراد بالسيا  
السحاب واللام لتعريف الماهية **ففي الظل** وان اردت بالصيب المطر فظا  
ظلمة فكأنه يتناثر القطر وظلة غامضة ظلمة الليل وجعله مكانا للرد والبرق  
لانها في اعلاه ومنحدر ملتصق به وان اريد به السحاب فظلمة السحاب وتطبيعته مع  
ظلمة الليل وارتفاعها عن الارض وفاقا لانه معتد على وصفه والرد صوب يسر في السحاب  
والهزول ان سببه اضطراب اجرام السحاب واصتكاكا اذا اخذتها الريح من الارض  
والبرق ما بلغ من السحاب من برق التي يرى بها ولا مصدر ريش الاصل ولذلك جمعها  
**تجمل اصابعهم في اذنه** الصبر لاجاب الصيب وهو ان حذف لفظة واقيم  
الصيب مقامه لكن معناه ان يجوزك يقول عليه كبري حسان في قوله  
يسبقون من ورد الريح عليهم يرد في يسبقون بالرجح السيل  
حيث ذكر الصغير لان المعنى ما يرد في الجملة استئناف فكأنه لما ذكر ما يرون باليد  
والحواس قيل فكيف حالهم مع ذلك فاجيب بما واغا اطلق الاصابع موضع الاغصان  
للمبالغة **في الشواجر** متعلق بجعلوا اي جعلوا يجعلون كغصون الشجر  
سقاء من العجبة والصاعقة ورعد هائل معناه ان لا تترقب الا انزل عليهم  
وهو في الصوت وقد يطلق على كل ما ساء به او ساء به وهذا صعب

[illegible]

سند ۱۸۱۸



Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written diagonally across the page.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

الامم المتحدة  
مقرها

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه

[illegible]

فقلت صا  
 الـوق اذا  
 ي لوسا الله  
 مدعنا المـقول  
 الا في التي  
 ط وناظرها  
 شفا اللار  
 ملكه وناظر  
 التـدبير  
 فيه وناظر

مؤلفه فی شرح و تفسیر  
المعجمه و الطول و السجل

و علی ایضا

فی شرح و تفسیر  
المعجمه و الطول و السجل

و علی ایضا

فی شرح و تفسیر  
المعجمه و الطول و السجل

*[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*

المستقر  
الدلا  
وقرى  
هذه











هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير  
ولا يزداد ولا ينقص  
ولا يعلو ولا يذل  
ولا يظلم ولا يظلم  
ولا يظلم ولا يظلم

سقا دلالة وقرب عبادنا بديها واستغفره الصلاة والسلام والسورة الطائفة من  
القرآن المخرجة التي فيها ثلاث آيات وهي ان جعلت واوها اصله من قوله  
سورة المدية لا يخطئ مطابقة من القرآن سورة في سورة عالجها والحوية  
على الغاية من العلم الحق سورة المدية على ما في سورة المدية في المدة فاس  
ولها طرايب وقد سورة في الجد ليس غرايا عطار  
لان السور كالمنازل والمراتب يترتب فيها القاري او طرايب في الطول القص  
والفضل والثرف والوزن العزاة وان جعلت مدله من المدة في السور التي في  
الهيئة او القطعة من التي والحكمة في تقطيع القرآن سورة افراد الانواع وتلاحق  
الاسكال وتجاوب نظم وتنطق القاري وسهيل الخط والترتيب فيه فانه اوجم  
سورة في ذلك منه كما في اذا قطع صلا وطوي برذا والى كفا في حذرها اعتدانه  
ان من القرآن عطا تاما وقار مطابقة محدودة مستقلة بنفسها فمقطع ذلك حذره  
و ما يمتص به الى غيرها من العوايد من مثله سورة اي سورة كان في مثله وحيز  
لما نزلنا ومن المتعجب والليبي وزاينة عند الاخص اي سورة جملة القرآن  
في الملاحة وحسن النظم او بعدنا من الملاحة اي سورة كان من هو على كماله  
كونه ليرا اسما له في الكتب ولم يجعله العلما وصلة فاقا والضمير للبعد الزم  
الى المنزل ووجه انه المطابق لقوله فاقا سورة مثله وسائر آيات التحدي وكان اكلا  
فيه لا في القرآن عليه ففقه ان لا يتعلم منه الترتيب والنظم ولا في خطاطة النظم  
العقربا يا با عز اميل الى حبه واحد من ان يخلو بهم الى في التحدي من ان يقال  
يتم آيات بمحمدا التي به هذا آخر مثله ولا نه في نفسه لا بالنسبة اليه لقوله  
تعالى قل لمن اجفقت الانس والجحيم على انبا نوايشل هذا القرآن لا يرون مثله  
ولان ربه لا يعبأ بوزن امكان صدور عن لم يكن على صفته ولا لا يعبأ بقوله  
**سورة الكافرون** فانه امر بان يستعينوا بكل من ينصرون ويصنعونهم  
جمع شبيده بمعنى الحاضر او القابم بالثبات او اننا ضررا او اقام وكانه سبي به لانه  
يخجلوا ادي وثور محطته اذ التوكيب الحضور اما البصير او الذات ومنه  
قبل للقول في سبيل الله شبيده لان حشرنا كان يوجود او للملاكة حضوره ومعنى  
او في كان من التي ومنه تدوين الكتب لانه اذا ما في البعض من البعض في ذلك  
هذا اي حذر من ادي كان مثله شرا استيعب للرتب فقبل ريد دون عروا في الشرا  
ومن التي الذين شرا من فيه فاستعمل في كل تجا ووجه الجحد ونحو امر الى الحق  
قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين الا تجاروا وراءكم  
المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية يا نبي الله لا تأخذوا من دون الله  
اي تجاروا وقاية الله فلا تتكلم غيري ومن سألته باحوال الجوي او عوا المعاصرة

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير  
ولا يزداد ولا ينقص  
ولا يعلو ولا يذل  
ولا يظلم ولا يظلم  
ولا يظلم ولا يظلم

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير  
ولا يزداد ولا ينقص  
ولا يعلو ولا يذل  
ولا يظلم ولا يظلم  
ولا يظلم ولا يظلم

من حشرهم او رجسهم من ان يشكروا الحشر غير الله فانه لا يتدبر ان  
بمثله الا الله او ادع من دون الله شبيدها يشهدون لكم بان ما اتيتهم به مثله  
ولا تستشهدوا بآله فانه من دين اليهود والمجوس والاعاج من اقامة الحج او شهادكم  
فمنه ادعوا الذين اتخذوا هودا وبنو امية او الالهة وزعموا انها تشهد لكم  
بورا القامة او الذين يشهدون لكم من يدع الله على زعمكم من قول الاعني  
يزيل القدي من دينها وهي دونه لتعصمكم وفي اسرهم يستقروا باجها  
في معاينة القرآن غاية التبكيت والتكتم وتصرف من دون الله اي من دون  
اولياءه يعني منها العرب ووجه المشاهدة لشهد والكرام ما اتيتهم به مثله  
فان لما قل لا يتكلم نفسه ان يشهد صحة ما افصح فسادهم ولان اختلافه  
**ان كنتم صادقين** انه من كلام البشر وجوابه محذوف دل عليه ما قبله الصد  
الاحبار المطابق وقيل به اعتقاد الخبر انه كذلك من دالة او امان لانها  
كتب المتألفين في قولهم ان رسول الله لما لم يعتقد واسطابقة وزد بصرف  
التكذيب الى الخاتم لشهد لان الشهاده اجاب عما عليه من تكانا على يده  
**ان كنتم صادقين** فانه انما الله الذي وقده هذا القرآن  
لما بين لهم ما يتبعون من امر رسول الله عز وجل وما جاء به ويخبرهم الحق  
ربنا عليه ما هو كالعقلاء له وهو انكم احببتموه في معارضته فحين سحر  
جميعا عن الايمان بما نساويه او نداء به طهرانه يحج والتصديق به واجب ما سوا  
به واتقوا العذاب المعد من كذب فغير عن الايمان المكلف الفصل الذي يجر  
الايمان وغيره ليجازا وتزله لانه لم يزل يفتقره على سبيل الكفاية بتدريج الكفاية  
عنه وهو لا يشان العناد وتضرب بالوعيد مع الايمان وصدر الشرطية بان التي  
للتك والى يتقنى اذ الذي للوجوب فان التنايل سبحانه لم يكن شاكا في محوهم  
ولذلك نفي انبائهم معترضا بين الشرط والجزا ففكنا نحو وخطا باسم على حسب  
ظلمهم فان النفي قبل التام لم يكن محققا عنهم وتعلوا اجزهم علم لا بها واجبة  
الاعمال بحسبة بالمضارع متصلة بالمعول ولا بها لما صيرت متعاضدا صارت كالجز  
منه وحرف الشرط كالدخول على الجموع وكانه قال فان تركتم الفعل فذلك مستأجر  
اجتمعا عما والى كناية نفي المتكلم غير انه المبلغ وهو حرف مقتضب عند سبويه  
في احدي الروايتين عنه وفي الرواية الاخرى اصله لان وعند اللز لا فادلت  
الغيا بونا والوقود بالفتح ما فوق قد به النار والضمير المصدر وقد جاء المصدر بالفتح  
قال سيبويه وسعنا من بقره قدوت النار فوقها عاليا ولا يسمي المصدر  
سبي به كاتر فلان لم يقره وقرن بقره وقد قرى به والظاهر ان المراد به الا  
وان اريد به المحذر فليحذر من عاصي اي وفروها احترازا للناس ولحاجتهم

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير  
ولا يزداد ولا ينقص  
ولا يعلو ولا يذل  
ولا يظلم ولا يظلم  
ولا يظلم ولا يظلم



جرحكم لانه سمع حمل وهو غير متقاضي والمراد بها الاصنام التي تحنوها وقروا بها  
 انفسهم وعبدوها طبعاً في شفا عتدا والانتفاع بها واستخدموا المعازم كما  
 ويدل عليه قوله تعالى انكروا تعبدون من دون الله حصب جهنم عبداً يا ايها  
 المشركون عذب الكاذبون بما كذبوه او يتبعون ما كانوا يتبعون زيادة  
 في تحسرهم وقيل انه من الغلبة لانه كما هو المثل بينهما ويعتدون بها وعلى هذا  
 لم يكن تخصيص اعداد هذا النوع من العذاب بالكفار وحده وقيل حجارة الكبريت  
 وهو تحميم غير دليل فابطال الخلق اذا تعرضوا لثباتها وتقام لهما بحيث  
 تقدر بما لا يتقدر به غيرها والكبريت يتقدر به كل نار وان صنعت فان صهر هذا  
 عن ابن عباس يعني الله تعالى عنه فلعلمه على هذا الاحكام كلها تلك الحجارة الكبريت  
 لسائر النيران ولما كانت الآية مدنية نزلت بعد ما نزلت مكة قوله تعالى في سورة  
 الحجري ناراً ووقودها الناس والحجاره وتسموه نيراناً ووقودها الحجارة صلواتها  
 يجب ان تكون قصرة معلومة **عند الله عز وجل** هيئات لهم وجعلت غدة  
 هذا البحر وقرني اعتمدت من العناد يعني العزم والجملة استئناف اوحاها  
 قد من النار الصير الذي في وقودها وان جعلت معصراً للفضائل منها ما لم يجر في  
 ما يدل على البرية من وجوه الاول ما فيها من العبد والنجس على المذنبين في  
 في المعادنة بالقرين والهدى وتعليق الوعيد على عدم الايمان بما يرضون  
 انص سورة من سورة لقول من انهم مع كل يوم واستها وهو بالفضاحة  
 وقيل الكرم على المضادة لمرتبته والمعارضة والتحق الى حلا الوطن وقيل الجمع  
 والثاني تضمنها الاخبار عن العيب على ما هو به فانهم لو عارضوه بشي لا يستحق  
 خزانة عادة سيما والطاعون فيه اكثر من المذمومين عنه في كل عصر الثالث  
 انه صلى الله عليه وسلم نزل في امره لما وعاهم الى المعارضة بهذه المعالفة مخافة  
 ان يبارضوا فيكون حجة وقوله اعدت للكافرين دل على ان النار مخلوقة قديمة  
 لهم الان **وايضا الذين آمنوا وعملوا الصالحات انت ان الله يحب** عطف على  
 الجملة السابقة والمقصود عطف حالين اني بالقران ووصف ثوابه على حال من  
 كفره وكيفية عقابه على ما جرت به العادة الا انه في الله يشعن الذي عطف  
 تشبهاً لاكتساب ما ينبغي وتشبهاً عن اعتوائه ما يرد في لا يعطف الفعل نفسه  
 حتى يجب ان له ما يشاكل من امره في يعطف عليه او على ما فتوا لانهم اذا لم ياتوا  
 بما يرضه بعد التحدي ظهر له عجزه وان ظهر ذلك من كفره استوجبا لعقابه  
 ومن امن به استحق الثواب وذلك يستدعي ان يحث هو لا يشترطه وانما امر  
 الرسول عليه الصلاة والسلام اوعا لوك عصر او كل احد بعدد على المشان بان يستقيم  
 ولم يجاهلهم بما اعد لهم وقرني ويشن على الدنيا للعقول عظمتها على انزعت فيكون استئناف

هذا يدل  
 على ان  
 النار  
 مخلوقة

هذا يشبه  
 تشبهاً عن  
 تشبهاً عن  
 تشبهاً عن

والبيان

هذا يدل  
 على ان  
 النار  
 مخلوقة

والبيان المجرى لسا رافاً يظهر اثر السورة البشارة ولذلك قال لعقابه البشارة  
 هي المجرى لاراد حق لوقال الرجل العبد من يشك في بقدره وروا في نوحاً خيرة  
 زادي عني او ظهر لوقال من اخبر في عتقاً جميعاً زاما قوله ونشرهم بعدا بالهم  
 لنيل الشهادة وعلى حرقية قوله خلة بينهم صوب وجيع والصاكنات جمع خلعة  
 وهي من الصناعات الغالية التي تجري بحري الاسيا كالحسنة قال الخطبة  
 كيف الجاهل وما شئت من الحلة من الكبر بظهر العيب بان يفتي  
 وهي من الاعمال ما سوغه الشرع وحسنه وما ندمها على ما وبل الحسنة والحمد لله  
 فيها الجمل يعطى العال على الايمان مرسماً للمكرهين ما استعازوا به السبب  
 في استحقاق هذه البشارة مجموع الامر من النجس بين الوصيين فان الايمان  
 الذي هو عبارة عن التحقيق والتصدق ان في العمل الصالح كالبشارة لا غنى  
 باشي لا بناء عليه ولذلك قال ما ذكره من دين وفيه دليل على انها خارقة عن سببي  
 الايمان انما اصل ان التي لا يعطى على نفسه وما هو ادخل فيه ان لا يعطى  
 من غير انما هي باضحة الفصل اليه او مجردا بانه لا يعطى ولا يخلو ولا يخلو  
 انما من ان هو مصدر رتبة اذا سقته وبعد التركيب على السببي بها البحر  
 المظلل لا لتعاقب اعضائه اليها العتق كانه ليس بملحقة سورة واحدة  
 كان عتق في عتق مطلقاً من القوم لشيء حجة شحناً  
 اي خلاط لا آخر البستان لما فيه من الاتحاد المتكافئة المظلمة ثم دار الثواب  
 فيها من الجنان وقيل سميت بذلك لانه مشتق في الدنيا ما اعد فيها للبشر من  
 اقدان انعم كما قال تعالى فلا تقبلن بشيئا احق بحسن قرة اعين وجهها  
 وتكبرها لان الجنان على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنه سبع جنة الفردوس  
 وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون  
 قري كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الاعمال والفعال  
 والاعمال لا على استحقاقها اليها لاجل ما ترتب عليه من الايمان والعمل الصالح لا  
 لغاية فانه لا تكتفي في النعم السابقة بفضل من ان تكتفي بها وبما جازها يستقبل  
 بل يحصل التتابع وتكتفي بعد ذلك على الاطلاق بل يشترط ان يستمر عليه حتى يموت  
 وهو مؤمن لقوله تعالى ومن يردكم منكم عن دينكم فهو كافر ولا يخلو ولا يخلو  
 اعلمهم بقوله تعالى لئن لم ينته عبداً لاسلامه والاسلام من اشركت بغيره  
 واشياء ذلك واعلم سبحانه انه يعقدها هنا استعانة بها  
 اي من تحت اشجارها كما قرأها جارية تحت اشجار النائم على شواطئها  
 من سرور اهل الجنة عز في غير الحدود والار في الانهار الجنى كما يقال  
 لفلان بستان فيه الما يجاري او للهند والمجود من الانهار المذكورة في قوله

هذا يدل  
 على ان  
 النار  
 مخلوقة

هذا يشبه  
 تشبهاً عن  
 تشبهاً عن

والبيان



[illegible]

18

[illegible]







غير متصور ان تصادف الباري تعالى به فلهذا اختلف في معنى ارادته فقل ارادته  
 انه غير ساه ولا كونه اشارة بها فعل هذا المركب المعاني ارادته  
 وقيل علمه يا شحال الامر على الظاهر الاكل والوجه الاصح فانه يدعو القادر الى  
 تحصيله والحق انه ترجع احد عقده وفيه على الامر وخصيصه بوجه دون وجه  
 او معنى بوجه هذا الترجيح وهي اعين الاختيار فانه قيل مع تنصيص في هذا  
 استحقاق واستحقاقه لا يتكلم على التميز او الحلال كقوله هذه مائة لله كرامة  
**فيلزم كونه كرامة** **فيلزم كونه كرامة** جواب ما اذا اي امتلا الاكثر او لهذا اكثر موضع  
 الفعل بوضع المصدر للاشياء والحدوث والتجديد او بيان التحليل المصداقين  
 بالما واستحليل بالان العلم بكونه حقا في بيان وان لم يكن بوجه اراده والا  
 ليس بمراده ضلال ونسوق وكثرة كل واحد من التبيين بالنظر الى انهم  
 لا يعين الى مقابلهم فان المصداقين قليلون بالاضافة لاهل الضلال لا قال  
 تعالى وقل من عبادي الشكور فاحتمل ان يكون كرامة الضالين من حيث العدد وكثرة  
 المجددين باعتبار الفضل والشرف كما قال قائل قليل اذا عدوا كثيرا اذا شرفا  
 قال ان الكرام كثير في البلاد وان قلوبا غير حقول وان كثرة ائمة  
**وتماثلهم في الدنيا** **وتماثلهم في الدنيا** اي الخارجين عن الايمان كقوله تعالى ان المنا  
 هم الفاسقون من فهم ففقت الرتبة عن قسرها اذا خرجت واصبل  
 الفسق المخرج عن التقيد فالرتبة فواسقا عن قصدها جوارها  
 والفاسق في الشرع الخارج عن امر الله بالركاب الكثرة وله درجات  
 ثلاث الاولى تتفا في وهوان يرتكبها اجناسا مستحقا ايهاا والثانية انما  
 وهوان يعتاد ارتكابها غير مبال بها والثالثة الخوف وهوان يرتكبها  
 مستصوبا بالها فاذا اشارت هذا المقام ويحتمل خطيئة خلع ربة الا  
 من عتقه ولا يبر الكفر ما دام في درجة التناهي والاهتمام فلا يسلط  
 اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذي هو سمي الايمان ولقوله تعالى ان طائفة  
 من المؤمنين الامة والمعتزلة لما قالوا الامان عيان عن جميع المصداق والافراد  
 والعلو الكفر تكذيب الحق وجموده جعلوه فيما انا الشا كانا بين منزلي  
 المؤمن والكال لئلا يركبوا في بعض الاحكام ويخصيص الامانة  
 مرتبة على صفة الحق يدل على ان الذي اعدهم للضلال وادك بالضلال  
 بهود الملائكة كنهم وعدوهم عن الحق واصرارهم بالباطل صرفت وجوه  
 افكارهم عن حكمة المنال الحقارة المستلهم حتى ربحتم به جملة انهم وادار  
 ضلالهم فانكروا واستهزوا به وقرئ بفضل على المنا المصداق والفاستور  
 بوضع الالباب **فيلزم كونه كرامة** **فيلزم كونه كرامة** صفة الفاسقين الذين ونفخ في البوق

والنفس

والنفس من التركيب واصلة بخافات الجبال استعمال الذي ابطال العبد من حيث  
 ان العبد يستعمله الخلق لما فيه من رتبة اجزاء المتعاضدين بالآخر فان اطلق مع  
 لفظ الجبال يشيخا للملح وان ذكر مع العبد وكان رمز اليها هو من رواه في وهوان  
 العبد خجل في نبات الوجوه بين المتعاضدين كقولنا شجاع يقتل في ارضه  
 وعالم يقتل منه الناس فان فيه تبيين على انه اسدي في شجاعته بحرا النظر  
 اقامته والعبد الموقر وهو ضربه لما يشاهد ان تراعي وتبعد ذلك لوصية المؤمنين  
 وتبالي الدارين حيث ان تراعي بالوجه والى والتاريخ لانه يحفظ وهذا العبد  
 اما العبد الماخوذ بالعقل وهو الحجة القليلة على عبادته الدالة على توحده و  
 وجوده وصدق رسوله وعليه قول لقوله تعالى في شاهد بعد على تبيين في الماخوذ  
 بالمرسل على الامم يا محمد اذا بعثت رسول فصدق بالحق صدق وان يبعوه فلو  
 يتكلم امره ولم يخافوا حكمه واليه اشار بقوله واذا اخذ الله ميثاق النبي  
 ان يجاب ونظامه وقيل هو والله ثلاثة عهد اخذ على جميع ذرية آدم بان  
 يعبدوا بربوبيته وعهد اخذ على النبي بان يعبدوا الله ولا يشركوا فيه  
 وعهد اخذ على اهل العالم بان يعبدوا الحق ولا يكتموا **من بعد جيثا** **من بعد جيثا** في المصداق للعبد  
 والميثاق اسم لما يقع به الميثاق وهو الاكثار والمراعاة ما وثق الله به عهده من  
 الايات والكتب او ما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل ان يكون في  
 المصداق من الاستدلال ان استدل النفس بعد الميثاق **وتنطقون في ان** **وتنطقون في ان**  
**في ان** **في ان** في جعل كل طبيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الروح والاعراض في  
 نبوة المرسلين والتفرقة بين الما تنبأ عليهم الصلاة والسلام والكتب شية  
 المصداق وتكون الحكايات المعروفة وسابوتا فيه رخصه واطا في شرفه  
 يتعلم الوصلة بين الله وبين العبد المعصومة بالذات من كل نقص وقيل في الامر  
 هو انقضاء الطائفة للخلق وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء به سعي الامر الذي  
 هو واحد الامور شمية للمصداق به بالمصداق انه ما يرميه كما قيل له شأن هو  
 الطالب والقصدي في شاة شاة اذا قصده فقصده وان وصل جعل  
 النفس فالحق في انه يدل على ما اوضحه والى الحسن لفظا ومعنى **فيلزم**  
**في ان** **في ان** لا يمان والاستدلال في قطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه  
**في ان** **في ان** الذي خبروا اهل العقل من النظر في انفسهم ما يبين  
 الحجة الالهية واستدلال الانكسار والاطمين في الايات بالامان بها والنظر  
 في خصائصها والافتقار من انوارها واستدلال النفس بالوقفا والاشارة بالصلاح  
 والعقاب بالواب **فيلزم كونه كرامة** **فيلزم كونه كرامة** انما روي في كونه  
 فانك راكنا التي يتيم على انظر في البرهان لان صدد ان لا يفتل عن طلال

ومن الاستحسان

والنفس من التركيب واصلة بخافات الجبال استعمال الذي ابطال العبد من حيث ان العبد يستعمله الخلق لما فيه من رتبة اجزاء المتعاضدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الجبال يشيخا للملح وان ذكر مع العبد وكان رمز اليها هو من رواه في وهوان العبد خجل في نبات الوجوه بين المتعاضدين كقولنا شجاع يقتل في ارضه وعالم يقتل منه الناس فان فيه تبيين على انه اسدي في شجاعته بحرا النظر اقامته والعبد الموقر وهو ضربه لما يشاهد ان تراعي وتبعد ذلك لوصية المؤمنين وتبالي الدارين حيث ان تراعي بالوجه والى والتاريخ لانه يحفظ وهذا العبد اما العبد الماخوذ بالعقل وهو الحجة القليلة على عبادته الدالة على توحده ووجوده وصدق رسوله وعليه قول لقوله تعالى في شاهد بعد على تبيين في الماخوذ بالمرسل على الامم يا محمد اذا بعثت رسول فصدق بالحق صدق وان يبعوه فلو يتكلم امره ولم يخافوا حكمه واليه اشار بقوله واذا اخذ الله ميثاق النبي ان يجاب ونظامه وقيل هو والله ثلاثة عهد اخذ على جميع ذرية آدم بان يعبدوا بربوبيته وعهد اخذ على النبي بان يعبدوا الله ولا يشركوا فيه وعهد اخذ على اهل العالم بان يعبدوا الحق ولا يكتموا من بعد جيثا من بعد جيثا في المصداق للعبد والميثاق اسم لما يقع به الميثاق وهو الاكثار والمراعاة ما وثق الله به عهده من الايات والكتب او ما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل ان يكون في المصداق من الاستدلال ان استدل النفس بعد الميثاق في ان في جعل كل طبيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الروح والاعراض في نبوة المرسلين والتفرقة بين الما تنبأ عليهم الصلاة والسلام والكتب شية المصداق وتكون الحكايات المعروفة وسابوتا فيه رخصه واطا في شرفه يتعلم الوصلة بين الله وبين العبد المعصومة بالذات من كل نقص وقيل في الامر هو انقضاء الطائفة للخلق وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء به سعي الامر الذي هو واحد الامور شمية للمصداق به بالمصداق انه ما يرميه كما قيل له شأن هو الطالب والقصدي في شاة شاة اذا قصده فقصده وان وصل جعل النفس فالحق في انه يدل على ما اوضحه والى الحسن لفظا ومعنى في ان في ان لا يمان والاستدلال في قطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه في ان الذي خبروا اهل العقل من النظر في انفسهم ما يبين الحجة الالهية واستدلال الانكسار والاطمين في الايات بالامان بها والنظر في خصائصها والافتقار من انوارها واستدلال النفس بالوقفا والاشارة بالصلاح والعقاب بالواب في ان في كونه فانك راكنا التي يتيم على انظر في البرهان لان صدد ان لا يفتل عن طلال

والنفس من التركيب واصلة بخافات الجبال استعمال الذي ابطال العبد من حيث ان العبد يستعمله الخلق لما فيه من رتبة اجزاء المتعاضدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الجبال يشيخا للملح وان ذكر مع العبد وكان رمز اليها هو من رواه في وهوان العبد خجل في نبات الوجوه بين المتعاضدين كقولنا شجاع يقتل في ارضه وعالم يقتل منه الناس فان فيه تبيين على انه اسدي في شجاعته بحرا النظر اقامته والعبد الموقر وهو ضربه لما يشاهد ان تراعي وتبعد ذلك لوصية المؤمنين وتبالي الدارين حيث ان تراعي بالوجه والى والتاريخ لانه يحفظ وهذا العبد اما العبد الماخوذ بالعقل وهو الحجة القليلة على عبادته الدالة على توحده ووجوده وصدق رسوله وعليه قول لقوله تعالى في شاهد بعد على تبيين في الماخوذ بالمرسل على الامم يا محمد اذا بعثت رسول فصدق بالحق صدق وان يبعوه فلو يتكلم امره ولم يخافوا حكمه واليه اشار بقوله واذا اخذ الله ميثاق النبي ان يجاب ونظامه وقيل هو والله ثلاثة عهد اخذ على جميع ذرية آدم بان يعبدوا بربوبيته وعهد اخذ على النبي بان يعبدوا الله ولا يشركوا فيه وعهد اخذ على اهل العالم بان يعبدوا الحق ولا يكتموا من بعد جيثا من بعد جيثا في المصداق للعبد والميثاق اسم لما يقع به الميثاق وهو الاكثار والمراعاة ما وثق الله به عهده من الايات والكتب او ما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل ان يكون في المصداق من الاستدلال ان استدل النفس بعد الميثاق في ان في جعل كل طبيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الروح والاعراض في نبوة المرسلين والتفرقة بين الما تنبأ عليهم الصلاة والسلام والكتب شية المصداق وتكون الحكايات المعروفة وسابوتا فيه رخصه واطا في شرفه يتعلم الوصلة بين الله وبين العبد المعصومة بالذات من كل نقص وقيل في الامر هو انقضاء الطائفة للخلق وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء به سعي الامر الذي هو واحد الامور شمية للمصداق به بالمصداق انه ما يرميه كما قيل له شأن هو الطالب والقصدي في شاة شاة اذا قصده فقصده وان وصل جعل النفس فالحق في انه يدل على ما اوضحه والى الحسن لفظا ومعنى في ان في ان لا يمان والاستدلال في قطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه في ان الذي خبروا اهل العقل من النظر في انفسهم ما يبين الحجة الالهية واستدلال الانكسار والاطمين في الايات بالامان بها والنظر في خصائصها والافتقار من انوارها واستدلال النفس بالوقفا والاشارة بالصلاح والعقاب بالواب في ان في كونه فانك راكنا التي يتيم على انظر في البرهان لان صدد ان لا يفتل عن طلال







لا يشك من هذا ولا ينبغي اليها من الركن منها فيما دونهما كما كان من قبل قوله تعالى وهو  
 بكل خلق عليم واعلم ان صحة الحق سببية على ثلاث مقدمات وقد برهن عليها في  
 الايتين اما الاولى فهي ان سواد الابدان قابلة للبع والحياة واسا الى البرهان على  
 بقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم تميتوكم فان تفاوت الافراق والاختلاف في الموت  
 والحياة قد يعلل بها قابلية الابدان للحياة والاموات ياتي ان يقول ويتغير وما  
 الشا منه والاشا منه انما عند عالم لا وبما يقع ما قدر على جميعها واجاها واسا  
 لكي وجد اشا منها لانه تعالى قادر على الابدان وابداء ما هو اعظم خلقا واجب  
 خلقا وكان اقدر على اعدادهم واجاهاهم وانه خلق ما خلق يستويا حكما من  
 غير تمايز واختلاف واختلاف مراتب في مصالحهم وسد حاجاتهم  
 وذلك دليل على تناسلهم على حكمته جل جلالته ودقت حكمته  
 وقد سكت الناس والبربر والاشا في الامن على انهم لا يشهدون له بعد  
**قال تعالى في سورة النور** ان الله تعالى قد خلقكم من قبل  
 ثم انشأكم من طين فان خلق آدم وحواء ونفسيهما على ملكوتهم انهم بالحق  
 انما لم يمتد زمانهم فاذا طرف من زمان نسبة ناضية وقع فيها اخرج  
 كما وضع اذ الزمان نسبة مستقبلية تقع فيه اخرجي ولذلك عجب اخا فيها  
 الى الجمل بحيث في المكان ويقتضي تشبيها بالموصولات واستعملنا التعليل  
 والتمسك في جعلها النصب انما بالنظر في قامة قامة من القلوب العظمى  
 لما ذكرنا واسا قوله تعالى واذكرا اعدا اذ اذكرهم وبعثت فيهم نبي تاويل  
 اذكر الحادثة اذ كان كذا الخذف الحادثة واقسم الظرف مقامه وعمله  
 في الآية قالوا او اذكر على التاويل المذكور انما جاء معولا على ان  
 كثيرا او صبر على عليه معقول الآية المتقدمة مشا ووا خلقكم اذ قال  
 وعما هذا فالحكمة مغلوبة على خلق كد اخلة في حكم الصلة وعن تعجزهم  
 من يد الملائكة جمع تلاك على الاصل كالتاويل في جمع شيا الى التاويل  
 الجمع وهو مقبول على ذلك من الاثبات وهي الرشا للانهم وسابطين الله  
 وبين الناس فيهم رسول الله او لا يرسل اليهم والخلق العقلانية حقيقة  
 اتفاقهم على انها ذوات موجودة قامة بانفسها فذهب اكثر المسلمين الى انها  
 اجساد لطيفة قادرة على التكيف باشتراك في مختلف مستدين بان الرسل كاد  
 بروحهم كذلك وقالت طائفة من التصاري في النفوس الناضية البشرية  
 المفارقة للابدان وقيم الحكا انها جواهر مجردة بخلافه النفوس الناطقة  
 في الحقيقة منسوبة الى قسمين قسم شأهم الاستغراق في معرفة الحق والآخر  
 عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في حكومتهم فقالوا يستحقون الليل والناهار

لا يشكرون

لا يشكرون وهم العلويون والملائكة المقربون وقسم يدبر الارض السما الى الارض  
 على ما سبقه الشفا ورجي به التكملة الى الخلق يصفون الله تعالى انهم ويعلمون  
 وهم المديرات اسرارهم ساوية ومنهم ارضية على تنصيل اشياء في كل  
 الطرائع والمقولات الملائكة كلهم لعموم اللقب وعدم التخصص وقيل ملائكة  
 الارض وقيل المبرورين كان منهم في حجارة الجن فانه تعالى اسكنهم في  
 الارض او لا فاشدوا فيها بنوا ليم اليهم في جنة الملائكة وقد مرهم  
 وقد مرهم في المراتب والجلال احيا على من جعل الذي له مستولان وما في الارض  
 خليفة العمل فيها لانه معنى الاستقبال في مستقبل على مستداليه ويجوز ان  
 يكون بمعنى خالق الخليفة من خلف غيره وسورة مناه والها فانه لما لفته  
 والحادثة اذ مر عليه الصلاة والسلام لانه كان خليفة الله في ارضه وكذلك  
 في استخلافهم في حجارة الارض وسياسة الناس وتكليفهم فيهم وتنفيد  
 امرهم في الحاجة به تعالى الى من يوبى بل اعقروا المختلف عليه فكل من  
 قول منصفه وتلقى امره بغير وسيط ولتلك امر يستحق كلكا كما قال تعالى  
 ولوجعلنا ملكا لمجعلنا رجلا الا ترى ان الانبياء الخا فقت قوام العمل  
 فيهم يكادون بينها بعضي ولولا منسنة نارا رسل اليهم الملائكة ومن كان  
 ههنا على رتبة كماله لا واسطة كما هو سري عليه السلام في الحقائق وجمعا  
 صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ونظير ذلك في الطبيعة ان العظم لما جرح  
 قول العدا من الحمر طائفة من التبا عند جعل الباركي تعالى حكمته  
 بينهما العصفوف المنا سببا لاختلاف هذا ويغطي ذلك اذ خليفة من سكن  
 الارض قبله او هو رتبة رتبة لانهم يخلقون من قبلهم اختلف بعضهم  
 وان ارد اللفظ اما للاستغناء بذكره عن ذكر غيره كما استغنى بذكر ابي  
 العبيدة في قولهم صرنا وهما ثم اومى بنا ويل من يخلق اذ خلقا خلف  
 وفان قوله هذا تعلم المشاورة وتعليم شأن الجمول بان يترجم  
 سكون ملكوته ولعبته بالخليفة قبل خلقه فاعلم ان فعله الراجح على ما فيه  
 من المفاسد لسوالم وروايه ويبان ان الحكمة تقتضي عبادا يعطي خيرة  
 فان ترك الخيرا الكثير لاجل القليل اشبهت ترك كثير في غير ذلك **قال تعالى**  
**في سورة النور** ان الله تعالى قد خلقكم من قبل  
 من يصدق فيها او يختلف مكان اهل الناطقة اهل المعصية واستكشاف  
 عا حقي يعلم من الحكمة التي تميز تلك المفاسد والفتن واستحسانا  
 يوشدق ومنع شبهتهم كسوال المستعمله عما يختلج في صدورهم وليس  
 باعتراف من على الله تعالى ولا طعن في بني ادم عليه على وجه العيبة فالحمد لله

٢٥

من اراد ان يعرف الله تعالى  
 فليعلم ان الله تعالى لا يشك  
 من هذا ولا ينبغي اليها من الركن  
 منها فيما دونهما كما كان من قبل  
 قوله تعالى وهو بكل خلق عليم

من اراد ان يعرف الله تعالى  
 فليعلم ان الله تعالى لا يشك  
 من هذا ولا ينبغي اليها من الركن  
 منها فيما دونهما كما كان من قبل  
 قوله تعالى وهو بكل خلق عليم

جها



من يظن بهم ذلك لقوله بل عباد مكرهون لا يسبقونهم بالقول وهم بأمر من ربهم  
 وانما عرفوا ذلك باخبار من الله وتبين من الفرج المحفوظ او استنباطا على ذكر  
 في مقولهم ان العصاة من خواصهم او قياسا باحد النقلين على الاخر والسفك  
 والهلك والسفر والشئ انواع من الصفت والسفك يقال في الدم والدمع  
 والسفك في الجوهر المذابة والسفر في السفر في البيت من اعلى والشيء في البيت  
 من غير القربة ونحوها وكذلك السن وقري يصف على البناء المنقول فيكون  
 الرجوع الى من سوا جليل موصولا او موصوفا محذورا اي يصفك الدماء فيهم  
**وعنه** **فصل في الاستغناء** حال ضرورة في الجملة الاشكال كقولك  
 احسن الى اعدائك وانا الصديق المحتاج والمعنى الشك في عصاة ونحو  
 معصون احق بذلك والمقصود منه الاستغناء عما رزقهم مع ما هو متوقع  
 منهم على الملازمة المعصومين في الاستغناء لا اليك والتمسك وكما يفهم على  
 ان الجمل يظن في ذلك في علة مدار في شهوة وغضب في ثواب  
 به الى المشاد فيسقط الدماء وعقله مدغوه الى المعرفة والطاعة ونظروا اليها  
 مفردة وقالوا ما الخلة في استغناء وهو باعتبار شئك القوي لا يفتقر الى  
 الجاه فضلا عن استغناء واما باعتبار القوة العقلية ففي تقديرها يتوقع منها  
 سلبا عن سارفة تلك المفسد وغفلوا عن حقيقة كل واحد من القوتين ان  
 صارت معدنية مطروقة للعقل متروكة على الخير كالعبعة والشيء على  
 الهوى والاضافات ولم يعلموا ان التركيب يفتقر الى هذه الاحاد كاجابة  
 في الجزيات واستنباط الضافات واستخراج الصلوات واستخراج متافع  
 الاكيات من القوة الى الفعل الذي هو المقصود من الاستغناء والية  
 استنادنا الى بقوله **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
 وكذا لا تقدر من سيج في الارض ويقدر في الارض اذ اذ هب والبعث  
 يقال قدس اذا طهر لا من مطهر لشيء مبعده عن الاقدار ويحذف في موضع  
 اي ملتبس بعد كل ما اصبحت معوقك ووقفتا بسبيل تداركوا  
 به ما اوهه اسناد التبيين الى انفسهم وقدس لك منظر نفوسنا عن الذنوب  
 لا حلالا فمقامنا في المشاد المضى الى عند خور التبيين وسفك الدماء الذي  
 هو اعظم الانها لا الذميمة يظهر النفس عن الاثام وقيل قدس لك الملام  
 من ذنوب **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
 ربه ولا يغفل عن الامانة في علاج ليقبل التعليم قبل توب  
 عليه العلم غاليا ولذلك يقال علمته فلم يتعلم واحدا من اجلي كادروا  
 واستغناء من الاذمة والاذمة بالفتح بمعنى الاسوة او من امر بالامر الماروك

هذا هو المقصود  
 من قوله بل عباد مكرهون  
 لا يسبقونهم بالقول

عنه عليه الصلاة والسلام انه تعالى في حق قبضة من جميع الارض سلبا وعزها لحاق  
 منها ادم فذلك لما في نبوة اجابا او من الاذمة والاذمة بمعنى الالفة تعني  
 بالاشتقاق والاشقاق الذي يعقوب من العقب واليونس من الابليس والاشقاق  
 باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ولا يلائم فيه الى الذهب من الالفاظ  
 والصفات والاشكال واستعمال في اللفظ الموصوف لمعنى سواء كان مركبا او مفردا  
 محذورا عنه او جبرا او رابطة بينهما واصطلاحا في المفرد الدال على معنى في نفسه  
 غير مفقود باحد لارثة الثلاثة والمراد في الآية اما الاول والثاني وهما  
 يستلزم الاول لان العلم بالالفاظ في حيث الدلالة مستوفية على العمل بالعلم  
 والمعنى انه تعالى خلقه من اجزأ مختلفة وقوي متباينة مستعدة الادراك  
 انواع الدركات من المعقولات والمحمولات والتجليات والموهومات  
 والهم معرفة ذوات الاشياء ونحوها واسماها واصول العلوم وقوانين  
 الصناعات وكيفية الايقان **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
 المدلول عليها فاما اذا التقدر باسم المسماة فحذف المضاف اليه لئلا  
 المضاف عليه وعرض عنه العلم كقوله تعالى وان تعلم الا ان شيئا من العلم  
 للمواد من اسماء المعروضات فلا يكون المفرد في شئ الاشياء من اريد  
 به الالفاظ والمراد به ذوات الاشياء ومدلولات الالفاظ وتذكره لتبين  
 ما استلزمه من الاعتقاد في عرضين وعرضها على من من سميا هي اسمائها  
**فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
 القصور والتدبير واقامة العدالة قبل تحقق المعصية والوقوف على مراتب  
 الاستعدادات وقدر المحقوق كمال وليس يتكليف ليكون من باب التكليف  
 ولا انما يضار فيه العلم ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
 شان عكس انكروا احقابا الخلافة بعضهم لو ان خلقهم واستحلالهم وحين  
 صفتهم لا يبين ان حكمهم وهو ان لم يصبر خيرا لكونه لا اثم متا لهم والصدق  
 كما يتبين في الاكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق اليه نفوس ما علمهم  
 بعد ذلك من الاضمار وهذا الاعتراف بالاعتذار والاشياء **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
**فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر** **فان لا تقدر**  
 كان استغناء او لم يكن اعترافا وانما قد بان لهم ما جفي عليهم من فضل  
 الانسان والحكمة في خلقه وانما اراد ان يكون بغيره ما عرفهم وكشف لهم ما غفل  
 عنهم وراعاة للادب بتوضيح العلم كله اليه وسبحان منقدر كنعان  
 ولا يكاد يستعمل الاضافا متعوجا باضمار فعله كما في الله موقر اجري  
 للتبيين بمعنى التنزيه على الشدة وفي قوله سبحانه من علمه الغايبين

هذا هو المقصود  
 من قوله بل عباد مكرهون  
 لا يسبقونهم بالقول

الحال







بالانوار الجوهر الحقيقى والناظر لذلك عيانا متوهجا كدور القمر والذخاى بخدو ورجعة  
 بسبب ما تشاهده من نوط الحاررة والاحراق فاذا صار وقت مذبذبة مصفحة كاستحقاق  
 منور منى كعصمت عبادت الحاله الاوى جدي عذرا ولا يزال عز ايدى حتى يطغى نورها  
 ويضيى الذخاى المكنى كخدا شبه القواب ووفق تجمع بين النور والعلم عند  
 تعالى ومن قوايد الاية استمتاع الاستكثار رايته قد يسمي بصاحبى الفكر  
 والحث على الاختيار لانه وقول الحق من به سوره وان الامر لله وحسب وان الذي  
 عليه الصلوة حاله انه يتقوى على اللعن موالك من على الحقيقة اذ العبرة بالخواتيم  
 فان كان يحكم الحماى سوما ويرامى افان المسوية الى شيخنا ابو الحسن الانصاري  
 رضى الله تعالى عنه **وقدنا اذ اسكنى انت وادخلنا الجنة** السكنى من السكن  
 لانها استقرت وادبست فانت تاكيدا كذبه السكنى لجمع العطف عليه وانما له  
 تخاطبا لا ولا يتنها على ان ادم المصنوع بالحكم والمعرفت عليه وهو وصله مع  
 الجنة والى القواب لان الامام للعقد لا مهور غيرها ومن زعم انها الرضى بعد  
 قال انه يشان كان يادى فليسطين او بين فارس وكربان خلقه الله تعالى استقاما  
 لادوم رجلى الاصل على استقامته المادى الهندى في قوله تعالى اهلوا مصر **ولا**  
**ميتا رعدا** واسعد رافها صفة صديقين **رفعت** **يشيما** اي كان من الجنة يتيم  
 وسع الامر عليها الراحة العلية والحذر في السلاوى والحق المسمى عنها من بين محاربا  
 الثانية **ولا تقرأ هذه النجوة فلو انى** **الغدا** فيه مبالغت تعظيم الهوى  
 بالغيب الذي هو من مقدسات السلاوى مبالغته في تحريمه وجوب الاحتياط معه  
 وتعليها على ان التزم من التزم بورت ذاعة وميلنا باحد جماع القلب يلميه  
 على ما هو مستحق العزل والشرع كما روي حذق النبي صلى الله عليه وسلم يلقى الان لا يوافق  
 ما هو عليها مخالفة ان يتبعه وجعله سائلا ان يكونا بين الظالمين الذين طردوا  
 انفسهم بازكارا لغيا ويؤمن خطا بالانبياء بما يحل للمكرمة والتعظيم فان  
 الفاتمة الستة سوا حمله للعطف على النبي والى جوابه والنجوة هي الخطية  
 او المكرمة او التسمية او غيره من اكل منها احدثت والاولى ان لا يتبين من غير  
 تاخير كما لو تعنى في الاية لعدم وقت ما هو المصنوع عليه وقوي كبريا من  
 وتنبأ بكون السلاوى والى **الان** **النجاة** **فلا** **تعد** **ذلتها** عن النجوة  
 وحملها على الزلة بسببها وتظلمة عن هذه في قوله وما فعلته عن امرى او الزلا  
 عن نجوة بمعنى اذهبها وبصده فزاد حزمه قال لما ومما يتقوا بان في المعنى غير ان  
 ذلك يقتضى عذرة الزوال فبالذلة فله هل اذلل على نجوة الخلد ومثلها على  
 وقوله ما هنا كما روي عن هذه النجوة لان تكونا يمكن ان تكونا ناسا الخلد وما حذ  
 الا ما يتقوا الى الكاين اللامحى ومختلف في انه تمثل لما فتا وما بذلك او القاء  
 اليها على طرية الموسوعة وكيف مؤخر في ان لا يها بعد ما قبله اخرج منها  
 فانك وجيم فليس الله منى الذي على جهة التكرمة كالان يعدل مع الملاك ولم يصح

23

ان يدخل لوسوخته اسلامه وروحا ويل قار عباد الهاب فنادا بما وقيل مثل  
بصوره اذ دخل ولم يعرفه الخنزيرة وقيل دخل فيمعه الحق وحلت به وقبل ان يسل  
اتباعه فارقها والمعلم عنده انه تعالى **فاحضروا ما كان في انبياءكم** اي في انبياءكم  
**وقد اخطا** اخطا لادام روحه المتولد بما قال له صراطا منها جميعا وجمع  
منها اصلا الاستدلال بما ليس بام واما الدليل فخرج منها فانيا بعد ما كان بها  
لوسوخته او دخلها مسابقة او من السماء **فمنك انبياء** طال استغنى من ان يلو  
بالعقود والمعنى يتوارب **فمنك انبياء** موضع استغنى او ان يلو  
**فمنك انبياء** من انبياء من رزق الحيات والقباهه **فمنك انبياء**  
استغنى بها بالاختار المتولد بالعلل باين عليها وقول ان كبر سبب ادم وروحه  
الكلمات على انها استقبلته وبلغته وهي قوله تعالى ربنا خلقنا انسانا الاصل  
سبحا للفسور بهما ذكر السات والخالج لكل الاله الا ان قلت ينبغي ان يكون  
الا بغير الذنوب الا انت وحي ان عباس رضي الله تعالى عنه قال يا رب الم  
تخلفني بيديك قال بلى قال يا رب العرش في الروح من روحه قال بلى  
يا رب الواسطي فجنات قال بلى قال يا رب ان تمت واسطن اراجي اليك  
قال نعم راضا لك المظهر هو الشاير المذكور احادي الحاسن السبع  
والبصر كالام والجماحة **فمنك انبياء** رجع عليه بالوجه ويقول التوبة  
فانما رتبته بالما على تلي الكلمات لتعنه معنى التوبة وهو الاعتراف بالذنب  
والندم عليه والعزم على ان لا يعود عليه واكتفى بذكر ادم لا تخافا من تبعاله  
في الحكون وكن لك طوي ذكر الناس في الزوال القان والسكن **فمنك انبياء**  
الرجوع على عباده بالمعصية او الذي تكلموا عنهم على توبة واصل التوبة  
الرجوع فاذا رصف بها العبد كان رجوعا عن المعصية واذا رصفها بالباري  
تعالى اريد بها الرجوع من العتوبة الى المعصية **فمنك انبياء** في الرحمة  
كعب من الرصفين وعد للنايب بالاحسان مع العفو **فمنك انبياء**  
كود للنايب او باختلاف المقصود فان الاول اعلم ان هبوطا الى الدنيا  
بمعادون فيها ولا تجلدون والثاني استمر بانهم اصبوا للتكليف في الهدي  
الحدي بما ومن ضله هلك والتنبية على ان بخا لك الا صراط المغترن بهذين  
الامرين وحدها كافة الحارم ان يوفق في مخالفة ما الله تكليف بالمعقود بها  
ولكنه نهي ولم يجزله عزما وان كان واحد منهما كفي به لكا لا ان اراد ان يذكر  
الاول من لجة الى الدنيا والثاني منها الى الارض وهو كما ترى وحسب حاله  
اللفظ تأكيد في المعنى كما نه قيل اصبوا انتم اجمعون ولهذا لا يستدعي اجما  
على الصراط في زمان واحد كقولنا جازا جميعا **فمنك انبياء**

و فی الاشیاء فی جمیع صوره و اما فی  
الاشیاء فی جمیع صوره و اما فی  
الاشیاء فی جمیع صوره و اما فی  
الاشیاء فی جمیع صوره و اما فی

اراجی  
اسکالانت

عمر



على غایت مرضی در آن صفتی و نقصی و زینکه باینکه او بضم و حرک و افعال  
تجاریه و طبعی و طبیعی و انسانی و غیره و در آن صفتی و نقصی و زینکه باینکه او بضم و حرک و افعال  
تجاریه و طبعی و طبیعی و انسانی و غیره و در آن صفتی و نقصی و زینکه باینکه او بضم و حرک و افعال

١٠

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
 والكتب كنزاً والكتباء رسلين  
 يبعثونهم في كل زمان ومكان  
 ليذكروا الناس بما هم فيه غافلون  
 والكتباء هم الرسل الذين  
 يبعثونهم في كل زمان ومكان  
 ليذكروا الناس بما هم فيه غافلون  
 والكتباء هم الرسل الذين  
 يبعثونهم في كل زمان ومكان  
 ليذكروا الناس بما هم فيه غافلون

[illegible]

10

اشد الناس بالانبياء ثوابا اوليا ثوابا لا تلالا واولا ثوابا يا جدي عليه السلام  
السبعة المقدرة وبن المراجعة كتبوا له السلام على محمد بن ابي طالب له باخل لتو  
تعالى ما يضاكم ويكا وتاسرهما الايمان بالله ليس فيها ما يولد عليه تناوله حين  
الجلس للملك لما قاله ورث فيه ميلا طبعنا ثم انه كن نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى  
اليان في ذلك والالطاف تحمله الطبع عليه الرابع عليه السلام قدم عليه سبب  
احتماء وخطا فيه فانه عن النبي صلى الله عليه واله الاشارة الى معنى تلك الصورة فتنازل  
من غير هاتين نوعها فكان المراد بها الاشارة الى النوع كما روي انه عليه السلام  
اخذ حراما وذهبا بيده وقال هذا ثوبان علي ذكر ما مني حل لانا بها وانما جازي  
عليه ما جازي لثوبنا لسان الخطيئة لمحتسبها الولادة وفيها دلالة على الجنة  
مخلوقة وانها في جنة عالية وان التوبة مقبولة وان شفع الله في سائر  
العاقبة وان عذاب النار دائم والكارية محض وان عذرة لا يخلد في عذوب  
قوله تعالى فيم فيها خالدون واعلم انه سبحانه وتعالى لما ذكره لابل التوحيد  
والنبوة والمعاد وعقبتها بقراءة النعم العظيمة تقديرا واثباتا فانها من حيث  
انها تحرمات يحكم بتدليل على محبت حكمه المطلق والامر وحس لا شر له ومن  
ان الاخبار بما على ما هو ثبت في الكتب السابقة من حيث جعلها فيهم ما هو  
مما اجازوا لعيب مجرمين على نبوة المجرمين ومن حيث اشتباها على خلق الانبياء  
واسمه وما اعظم من ذلك تدلي على انه قادر على الاعادة فكان قادر على الاعادة  
خالصا هزل العار والخراب منهم واهول من ذلك انه علم ويؤمن بهودة واثبات  
الحق وانتها الحكمة لكونوا اول من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وما ازل على قتال  
**باب جاز** يا اولاد يعقوب والاولاد من النسل الاله سبحانه ولذا لم ينسب المصطفى  
الي صانعه فيما لا يوجب وكنت فكر وارسل الغيب يعقوب عليه السلام  
الي عبرته صفوة الله وفضل عباده وقرى اسرائيل بصدق اليارسال اذ قد ارسلا  
قبله باسمه **يا ذريتي** يا ذريتي يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد  
لعلولان الانسان غير مستوفى الطبع فاذا انظر الى الله انه على غيره حمله الغيرة  
والخسدة على الكفران والخطيئة فان نظر الى الله انه على غيره حمله حبه النعم على الكفر  
واشكر وقيل ان الله ما اعظم على آياته من الاجابة من دعوى والغفر على الغفر  
عن الخطا والجل عليه من ادراك زجر محمد صلى الله عليه وسلم وقوله اذ كروا ومنك  
الملكوتوا قبلنا **يا محمد** يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد  
الاثابة والعهد بضا في الله العاهد والمعاهد ولعل الاثر في صفاته الى صفاته  
والثاني الى الصفوة فانه تدلي على محمد عليهم السلام والعل الصالح نصب الى الابد

قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى  
من لم يترك ما يكره من  
الذنوب لم يترك ما يحبه من  
الحسنات

۶۲







فيسمك منه ان لا اعتل لك منكم عما يطون وخاتمة عاقبته والعقل والاهل  
 للشيء به الادراك الانساني لانه يحسد عما يتبع ويعمل على ما يحسن القوة  
 التي بها النفس وكذا الادراك الاله نابعة على نوعا غيره ولا يفظ نفسه  
 توضحه وبحث فيه وان تعلمه نقلها هار السبع والاحسن الخالي عن العقل  
 فان كان على يد ما ياتي عن حكمته والمواد بها حث الواعظ على تركية النفس  
 لا لاقبال على التحليل لصوره فستقام مع القياس عن الوعظ فان الخلل باحد  
 لاسر من الما ورها لا يوجب الاخلال بالآخر **استعملوا الله والله استعمل**  
 اقبله كالم لا يتركها ما تنوع علم لما فيه من الكلفة وتذكر الياسة والاعراض في المال  
 وتوابع ذلك الذي استعملوا على احوالهم بانظار الجهد والنتيج توكلوا على الله تعالى  
 والاعراض الذي هو من المحظرات لما فيه من كسر الشهوة وتضييق النفس بتوكل  
 الصلاة والالتجاء الى الله تعالى لانه المصادقات النفسانية والبدنية  
 من الطلوع وسبب البورة وصف المار فيها والتوجه الى الكعبة والوقوف عليها  
 اظهار الخشوع بالجوارح واخلاص السنة بالقلع بمجاهدة الشيطان وساجدة  
 حتى وفاء القرآن والتكلم بالانذارين وكفى النفس عن الاطمان حتى تجاوب الى  
 تفصيل المار بوجوب الصاب روي انه عليه الصلاة والسلام كان اذا خرج من  
 بيته الى الصلاة فمكون ان يادبها الدعاء **قل اي الاستعاذ بالله والصلاة** و  
 بحسبها برقا نصه الى العظم شيئا واستعاذ عنها من رومان الصبر وحيلة  
 امرها بها وقضا عنها **الكثرة** لتفصيل شاة كقولته تعالى كبر على المشركين  
 تدعوم اليه **اي الخشوع** اي الخشوع والخنوع الاحياء ومنه الخشعة  
 برملة المتطاهرة والخنوع التي والانتساب ولد له يقال الخنوع بالجوارح والخنوع  
 للقلوب **يقولون اخبرنا** **واخبرنا** **اي اليه** **ياخبرنا** اي يقولون  
 الله وسئل ما عين وترغبون ان اهم الله تحشرون الى الله تعالى ليخبرهم ومنه  
 في حديث ابن مسعود اعلمون وكان الظل لما شابه العلم في الرحمان المطلق علم  
 فبين معنى الوقوف قال روي عن جابر بن عبد الله قال سئل عن قوله تعالى  
 ما لم نقل علم نقلوا على غيره هو فان نفوسهم مرضاة ما شاكله من قلة في تامله  
 ليحسن لاجله مشاقها ويستلذ بسببه متابعها ومنه قال عليه الصلاة والسلام  
 جعلت قرة عين في الصلاة **يا خبير** **ادرك** **اي في** **الوقت** **الذي** **ذكره**  
 وكبدت ذلك التفضل الذي هو اجل النعم خصوصا ورطبه بالوعيد الشديد  
 بما لمن غفل عنها واخلع قوتها **اي** **العلم** **عظم** **على** **الشيء** **الذي** **عظم** **اي** **عظم**  
 فهو يري به تفصيل ما بهم الذين كافوا في عمره يري عليه الصلاة والسلام ويصعب  
 ان لا يعرفوا ما بهم الله من العلم واليمان والعلم جعلهم انبياء وملوكا مستعظمين

واسم له على تفصيل البشر على الكثرة **التي** اي ما فيه من الحساب والعلم  
**التي** اي تفتي هذا شيئا من الحقوقي او شيئا من الجوازي يكون نصه على  
المصدر وتقرى لا يخرج من اجزاء اعده اذا غلب على هذا تعين ان يكون مصدرا او  
مكونا من اكثر من اجزاء او لا ينافي الحكم والحكمة صفه ليوما ولا يغيرها حين  
تغيره لا تجري فيه ولا يجوز حذف الجوزي قال الشيخ فيه محذوف عنه الجوزي  
يجري المفعول به شرحه كما حذف من قوله او ما لا يوافق او ما لا يوافق  
بني ان يذهب الغائب احد من الجوزي على وجه محتمل فانه اما ان يكون قهرا او  
والاول ان يثبت له والثاني اما بايد اما كان عليه وجهان يجري عنه او يجري  
ان لم يبق عنه عدل ولا الشفاعة من الشفع كان الشفع له كان قوله فجعله الشفع  
شفعاً بضم نصه اليه والعدل الغد فيه وقيل العدل اصل التوبة سمي به الغدرة  
لانما سويت للغد في **التي** يمتنعون من عذاب الله والعلم لما دلت  
عليه التمسك بالحق والاعتق في سابقا انفي من التمسك بالحق وتذكر معنى  
العبادة والامانة والشفاعة اخص من المونة لاختصاصها بدين العبد وقد سكنت  
المعنة ليزيده الآية على الشفاعة لاهل الكبر والوجوب بانها محصورة  
بالكبر والامانة والحادثة لواردة في الشفاعة وبزبد ان الخطاب ميم والاول  
نزولت رد المالكات اليهود تزعم ان الله تسمع لصدور **التي** من **التي**  
تفصيل لما جله في قوله تعالى اذكر وانعم التي اغنت عليكم وعطفت على جسدك  
ويكفل على الملايكة وتقرى محبتكم واسأل اهل لان نصيبهم اهل فخصوا  
الاولى لخطا لا لا بيا واليه واليه وتزعمون لذلك لما لعله لكبرى وتذكر  
الغنى والورع واليوم شق منه ثم غلب اهل اذا عتاك ان يكون موسى  
ابن ريان وقيل لعله ولين بيا عاب وتزعمون يوسف عليه السلام ريان او  
بينهما اكثر من الجماعة **التي** يعينونكم من الله خيرا اذا اولاه عليا  
واصل الصوم الدهاب شطيل **التي** الطغية ناهيها بالاضافة  
الى ما به والتموه مصدرا شق ونصه على المفعول ليسوكم والحكمة حال من الغنى  
في تخيّنكم اومى الى يكون اوتهما جميعا لان فيها ضمير على احد منهما **التي**  
**التي** بيان ليسوكم وقد دللنا على عطفت وتقرى يدعون  
بالتحقيق وما فعلوا بهم ذلك لان دعوى واي يذللنا او قال له الكثرة  
يسو لهم من يذهب ملكه فلم يرد احدا ذهبن قد والله شيئا **التي**  
سجدة ان استبرأ لكم الى صميم ولغة ان استبرأ الى الاجزاء اصل الاختيار لكن  
كان اختيار الله عبادة طاعة بالحكمة وفاق الاختيار اطلق على ما يجوز ان يشار  
تذكر الى الحكمة وياديه الاختيار الشايع بينهما **التي** تسلطهم عليكم ويمنع

ملو واستعبروا عظمى ما  
 كان من قبل يومنا انما  
 بعض النصارى انما  
 مع علاج ما حصل في  
 سيدنا في النصارى

فصل فی شرح حدیث  
و در این باب  
در حدیث

...

الحوا في الحوا  
بها انما  
بها انما  
بها انما  
بها انما

منه

الحق سبحانه وتعالى











بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

ويعلم ان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه  
وأنه لا ريب في أن الحق لا يترك  
الإنسان في حاله بل يتركه في حاله  
الذي هو عليه في كل وقت  
وأنه لا ريب في أن الحق لا يترك  
الإنسان في حاله بل يتركه في حاله  
الذي هو عليه في كل وقت

فما رواه الله تعالى  
من ما قال ان نيلان اذا  
كان حقيقا بان  
يتقرب منه  
الى الماء

دخل في اليهودية ويهودا اما عزير من هاهنا اذا تاب بمواظبة لهنا بولان عبادة  
 العمل وانما عزير يصور ان كانا من اسم الكبر اولاد يعقوب عليه السلام والاولاد  
**واختار** جمع نصران كنداي والارثاني في مضرا في اللغة كان في اخبري بمواظبة  
 لانهم نصر المسيح اولادهم كانوا معه في قرية بقا لها نصران او ناصرة بوا  
 اسمها ومن اسمها **والارثاني** قور بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم  
 دين نوح عليه السلام وقيل هو عند الملايكة وقيل عند الكركب وهذا كان عزير  
 حين دخل اخرج وقولنا مع واحد بالامانة خفف الفرة او انه من صبا اذا بالامانة  
 من صبا بالاديان اي دينهم ومن الحق في الباطل **ان الله قال في سورة النور**  
 من كان منهم في دينه قبل ان يخرج صعبتنا فنبذناه والمهدوا لاعداء عملا يقتضي شرعه  
 وقيل من امن به في مكة الفرة اي اننا لنسلكا ودخل الاسلام وحولنا صاه فاما **فانهم**  
**منه** الذي وعدهم على ايمانهم وعلمهم **انهم خيركم** **كلهم خيركم** حين  
 يخاف الظلم من العقاب ويحزن المعتصرون في نضج العزم وتغيب الثواب  
 ومن متبعه بخوفهم ابرهه والجله خيرات اولين اسم الله وجبرها عليهم جميع وانما  
 لتقن المستد اليه سبي الشرط وقد منع سبيهم ودخلها في خيرات من حيث الظلال  
 الشريعة ورة سوله تعالى ان الذين آمنوا المؤمن والمؤمنات هم خيركم في ارباب  
 نعمهم **وقالوا** **ما نكروا** ما نكروا سبي ابا عبد الله بالولاية **والله اعلم**  
 حتى اعطيت الميثاق في رويان سبي عليه السلام ولعلهم بالولاية قد رويانها  
 من انك كيف الثالثة كبرت عليهم واذا بولوا فابرجير بل سئل العلي بطلهم فقام حتى  
 قبلوا على ارادة العوالي **ما نكروا** من النكاح **سبيهم** سبيهم **اولاد** **فانهم**  
 ولا نسوه وانكروا فيه فانه ذكر في القلبي واعلموا به **سبيهم** لكن سئلوا  
 اربابكم ان يكونوا امتعتين ويحزن عند المعقولة ان يتبعن بالقول لا بالحرف  
 اي قلنا خذوا واذا ارادة ان سفلوا **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم**  
 يا اربابا الميثاق بعد اخذه **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم**  
 سبي الله عليه وسلم يوعوك الي الحق ويهديك اليه **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم**  
 في المعاصي والخط والظلال في فقرة من الرسل وكني الاصل الاستماع التي لا شاع عن  
 فاما دخل على الافاد اشارة وهو استماع التي لا شاع عن والاسم الواقع بعد عند  
 سبيهم مستد اخبره وبعده فلهذا لا في الظلم عليه وقد الجواب سبه وقد كثر في  
 قال فعل محمد **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم** **سبيهم**  
 فالسبت بعد سبعت اليهود اذا عطلت يوم السبت واصلة القطع اسروا بالان  
 محرومة للعبادة فاعندي فيه ما سبهم في زمن داود عليه السلام واستعملوا اليه  
 وذلك انهم كانوا يسكنون انهم كانوا يسكنون في قرية على اسم الجبال **سبيهم** **سبيهم**

A photograph of a manuscript page, likely from a historical document. The page is filled with dense, handwritten text in Arabic script, written in dark ink on aged, slightly yellowed paper. The text is arranged in horizontal lines, with some variations in line length and spacing. There are some larger, possibly decorative or significant words interspersed among the smaller lines of text. The overall appearance is that of a well-preserved but aged piece of historical writing.



















بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
والتواضع على مقداره  
كثير وعلمي عليها السلام  
والفصل في بيان ما  
وصي في غزوة بدر  
فان الارض طين وسراة  
للقواصل والملك  
حول قتل محمد  
قوله لا تقاتلوه  
مستعاضة باغطية  
مستعاضة من لا غلف  
انما اربعة العلم  
غيره بل علمهم  
من قوله الحق  
او انما لم تقاتل  
واحي ايضاً  
عليه  
وهو ايضاً  
بمعنى القرآن  
ما وصف وجوب  
على المؤمنين  
المنعوت في التوراة  
وما نهى المؤمنين  
ما لم يكونوا  
ان تكون النفس  
باعتوا واشتروا  
ان تقاتلوا  
من كثره واذن  
من كثره  
ان تقاتلوا  
ان تقاتلوا  
ان تقاتلوا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
والتواضع على مقداره  
كثير وعلمي عليها السلام  
والفصل في بيان ما  
وصي في غزوة بدر  
فان الارض طين وسراة  
للقواصل والملك  
حول قتل محمد  
قوله لا تقاتلوه  
مستعاضة باغطية  
مستعاضة من لا غلف  
انما اربعة العلم  
غيره بل علمهم  
من قوله الحق  
او انما لم تقاتل  
واحي ايضاً  
عليه  
وهو ايضاً  
بمعنى القرآن  
ما وصف وجوب  
على المؤمنين  
المنعوت في التوراة  
وما نهى المؤمنين  
ما لم يكونوا  
ان تكون النفس  
باعتوا واشتروا  
ان تقاتلوا  
من كثره واذن  
من كثره  
ان تقاتلوا  
ان تقاتلوا  
ان تقاتلوا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين















اوجہ

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



١٠٠  
 و قد اقرت في اليوم الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٠  
 في دار العدل  
 في مدينة القاهرة  
 في سنة ١٢٨٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في اليوم الثاني عشر

*[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

در این نسخه از کتابخانه  
 قاجاریه در تهران  
 در سال ۱۲۸۵  
 در کتابخانه  
 قاجاریه در تهران







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١







سهر فانه يقول ما نزل اليه الكعبة الاسيلة من قومه وحبا للده او باله فخرج الى مكة  
ابا به وجوشل فخرج اليه منهم وسمي هذا حجة كقولهم حجتهم د لحنه لانه لم يبقوا  
وقيل الحجة بمعنى الاحتجاج وقيل الاستئذان المباعدة في نفي الجيرة راسا لقوله ولا عبيد  
غير ان ميولهم لمن قال من ذراع الكعبة للعلم بان الظاهر لا حجة له وفيه آية  
الذين خلوا على ان استئناف بحرف التثنية فلا حجة فلا حجة فلا حجة فلا حجة فلا حجة  
واستوفى فلا حجة انما امرهم به **فلا حجة عليكم ولا حجة عليكم** وان على حجة  
اي وامرهم لا بما في النعمة عليكم واراد في هذه الاية ان اعطى على حجة مقدرة مثل الخسوف  
لا يحظر عنهم ولا تنقض ما يكون من المصلحة او في الآخرة كما انتمها لما بالمرسل فيكون  
بعد ايها ذكر كونه الارسل فاذا ذكر **ويشاور عليكم يا ايها الذين آمنوا** فكم حجة عليكم على انتم  
به انكم قد ربه ما اعتبار القصد والمقدرة في دفع ابراهيم باعتبار الفعل **فلا حجة عليكم**  
**فلا حجة عليكم** ما لو كنتموا **فلا حجة عليكم** بالهكم والنظر في الطريق الى معرفته سوي الوجه وقدر  
المشايير على انه حصل **فلا حجة عليكم** بالهكم والاعانة **فلا حجة عليكم** بالهكم  
**ولا حجة عليكم** في حجة النعم وعصيان الامراء **يا ايها الذين آمنوا** **فلا حجة عليكم** بالهكم  
وخلوط الفعل **فلا حجة عليكم** الذي هو في العبادات ومراجع المؤمنين وقام الدين وصاحبه على  
**يا ايها الذين آمنوا** **فلا حجة عليكم** بالهكم والاعانة **فلا حجة عليكم** بالهكم  
اي هو اموات **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم وهو تنبيه على ان حياض  
لست بحجة ولا من حياض من الذين تبقى بعد الموت وذلكة وعليه جبر والعبادة  
والناجيين وبه نطقت الايات والسنن وعلى هذا تفصيل الهند الاختصاص بهم القرب  
من الله ومن يذبحهم والكرامة **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
هل يقرب من على البلاد وتسلمون للقضاء **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
وانما قلناه بالاضافة اليها وقا هو عند لحنه عليهم ويريم ان رحمة الله لا تقا وهو والبيعة  
الي ما يعجب به مما نديم في الآخرة وانما اخبرهم به قبل فوعده ليوطقوا عليه انفسهم تهوينا  
عليهم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
والجميع صوم رمضان والنقمة الامور المذكرة والندوات ومن لا تنزل امر من ومن العتات  
موت الارواح وعنه صلى الله عليه وسلم اذا ماتت اولاد المؤمنين الله للملاكة ان ينزلوا به  
فيقولون انهم يقولون انهم يقولون انهم يقولون انهم يقولون انهم يقولون انهم يقولون  
محمد اخرج بمولاه النبي العبد يسي في الجنة وسماه بيت الحمد **فلا حجة عليكم** بالهكم  
**فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
فان تشاؤنه الشاة والمصيبة مما يعجب الانسان من مكره لقوله عليه السلام كل شيء  
يؤدي الى الموت فله مصيبة وليس المصيبة بالاسترجاع باللسان بل بالقلب بان يتصور ما  
خلق لاجله وانما راجع اليه ويتذكر نعم الله عليه ليري انما ابقى عليه انصاف ما استرد به من

فلا حجة عليكم  
فلا حجة عليكم

فلا حجة عليكم  
فلا حجة عليكم

على نفسه ويستسلم له والمشرية محذوف وعليه قوله **فلا حجة عليكم** بالهكم  
**فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
وتسرعها والمراد بالرحمة اللطف والاحسان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع  
عند المصيبة جبر الله مجيبته واحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا برضاه **فلا حجة عليكم**  
**فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
ما على الذين يسيرون **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
البيت **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
البيت وزايد على الوجهين المحصورين **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
اسأف على الصفا وتايله على المودة وكان اهل الجاهلية اذا سمعوا سمعوا فلما حال  
الاسلام وكبرت الامنام عجزت الاسلام ان يطروا بدينها كذا كذا فزلت ولا  
على انه مشدوع في الحج والعمر وتاما الخلاف في وجوبه وعن احمد انه مشدوع قاله  
السراين على لقوله فلا حجة عليكم فانه يعظم منه الخير وهو ضعيف لان في الجاهلية  
يدل على الجاهلية داخل في معنى الرجوع فلا بد منه وعن اي حجة انه واجبه بكونه  
وعن مالك والنسائي رضي الله عنهما انه ركن لقوله عليه السلام اسموا فانه الله  
كت عليكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
ما ذكر الله عليه من حج او عمر او طواف او طعن بالسنن قلنا انه سنة وخبرنا  
نصيب على انه سنة مصدق ومحمد رضى الله عنه ويحدث البار ايضا لالفعل اليه ويتبعه  
الفعل ليعظمه معنى اني او نزل وقرا حجة والكافي ويقتوي بطلان اصله بطريق  
فادغم مثل **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
**فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
**فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
في الكتاب في التوراة **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
منهم الذين علموا من الملاكة والذين **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
كتاب عنه **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
توتيم وقيل ما احذوه من التوبة ليمحو اسمهم عن انفسهم ويقتهدي لهم  
اصرا بعد **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
قوله التوبة وقا حصة الرحمة ان الذين كفروا **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم  
من الكافرين حطمت ابدانهم عليهم لعنة الله والملاكة والناس اجمعين استقر عليهم  
لعنة الله ومن بعد لعنة الله من خلق وقيل لا لعنة الله اجماعا وهذا عنهم امواتا وفي الملاكة  
والناس اجمعين عطفنا على محل اسم الله لانه قال في المعنى كقولك العجني منوب زيد وعجزوا  
لنقل قد عجزوا ولعنهم الملاكة **فلا حجة عليكم** بالهكم **فلا حجة عليكم** بالهكم







الهي في غير هذا الحال فخلوا للرجال وقولنا في ما يورثه من جهة والبركة حيث  
تسكن وفي لغة في جمع خوة وهي ما بين قديما حتى وفري بعينين ووجه جعلت  
الطاعة لها عليا وتقتضي على الجمع خوة وهي المنة من الخط **الله لا يهدي القوم**  
ظاهرا للعداوة عنده في البصيرة وان كان يظهر المودة لمن يعزبه فلهذا لا يهديه ولما  
في قوله اوليا وهم الظاهرون **انما يهدي الله القوم** بيان لعداوته ووجه الخوة  
عن مشايخه واستعير الامر لغيره ولعمري لهم على الشر تسبقها لولاهم وتحتبر  
لشأنهم والسوق والفتنة انكر العقل واستقيم الشئ والمعلم لاختلاف القوم  
فانه سوا لا اعتبار الما قبل فحسبنا استباحه اياه وقيل السوء لهم القديح والحقا ما  
نجا والهدى في الجمع من الكبار وقيل لاداء لاحد فيه والثاني ما شجع فيه الحديث  
**انما يهدي الله القوم** لا تخاذ الانباء وتحليل الحركات وتحرير الطبا  
وفيه دليل على انهم من اتباع الظن واساوا ما اتبع المختلطة اذ في ذلك يستند الي  
مدرك شئ في حجة قطعي والظن في طريقه كما بينا في الكتب الاصولية **فانما يهدي**  
**الله القوم** اما انما يهدي الله القوم لانهم عدل عن الخطب عنهم لهداه على خلافهم كانه  
الاعتناء بالاعتقاد والام انظر الى الحق ما ذا يجهلون **فانما يهدي الله القوم**  
**الله لا يهدي القوم** ما وجدناهم عليه توليت في المشركين امروا باتباع القرآن  
وساير ما انزل الله من الحج والاياات فنجسوا الى التقليد وقيل في طائفة من اليهود عاهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فقالوا نعم ما الديننا عليه امانا لا نعم كما نوا  
غير امناء واعلم على هذا فيغير ما انزل الله التوراة ايضا فتقولوا الاسلام **انما يهدي**  
**الله القوم** لا يهدي الله القوم ولا يهدي الله القوم ولا يهدي الله القوم ولا يهدي الله القوم  
وهو جواب لمخزون اي لو كان ابا وهو جمل لا يتكلمون في امر الله ولا يهدي الله  
الي الحق لا يتبعوه وهو دليل على منع من التقليد من قدر على النظر والاختيار واما  
القرينة الدين اذا علموا دليل ما انه حق كالانبياء والمحدثين في الاحكام فهو في الحقيقة  
ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله **ورسل الذين كفروا الى الله يدينهم**  
**الا دعوهم** على حد مضات اي ومثل ذلك الذي كفروا كمثل الذي ينهون  
ارسل الذين كفروا اليهم الذي ينهون والمؤمن ان الكفرة لانهم لم يبق التقليد بل  
اذها تم الى ما يتلى عليهم ولا يتاملون فيما يقرعونهم في ذلك كاليوم الذي ينهون  
على افسح الصوت ولا تعرف معناه وحسن بالذات ولا تفهم معناه وقيل هو  
تمثيل بدهاءم الاسماء بالناعق في لغة وهو التوسيع على البهايم وهذا يعني  
عراضا وروى بساين قوله الا عادتنا لان الاعمال لا تتبع الا ان جعل ذلك  
من باب التمثيل للمركب **فانما يهدي الله القوم** لا يهدي الله القوم الى العمل للافعال  
بالنظر **فانما يهدي الله القوم** ما ارادنا في الحاشية

هذا الحديث يدل على ان الله لا يهدي القوم الا الذين هم على الهدى

الظن

الانسان كافة والراجح انما في الاصل هو ما حذر عليهم امر المؤمنين منهم ان يتروا والحيات  
ما رزقوا ويؤمنوا بحقوقها فقال **انما يهدي الله القوم** على ما ذكرنا وحل كونه **الله لا يهدي**  
لان عبادته لا انتم الا لشركان مع انكم تحضرون بالعبادة وتقررون انتم في التمس  
فالمعلق بفعل العباد هو الامر لشركان تامه وهو ليعود عند صومه وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول الله اني والاثنى اثنين في شيا عظيم احلقت في عذري وارزق  
وليشك عذري **انما يهدي الله القوم** اكلمها والاشفاق ايضا وهي التي ماتت من غير  
ذلة والحديث الحق فاما ما بين من حي والملك فالحجوه اخرجهما الذين عنها واشتأ  
الشئ والطرفة المضادة الى العين تفيد عرفا حرة الشرف فيها مطلقا الا ما  
الدليل كما لا تنفرد في المدبر في **الله لا يهدي القوم** انما خص اليهم بالذكر لانه معظ  
ما ينزل من الجوان وسائر اجزائه كالشأن له فاما **الله لا يهدي القوم** اي رفع اليه  
عند وجه الصنم والاعمال له روية الهلال يقال لاهل الهلال اهلهة في لما  
جرت العادة ان يرفع الصنم بالتيكبر اذ في من ذلك استهلا لا شربيل في مع  
الدوت وان كان لا يرفع **الله لا يهدي القوم** بالاستيثار على مضطرا **الله لا يهدي**  
سدة الرق والجوعة وقيل غير باع على التولية ولا عاد بقلع الطريق فلي هذا  
الايجاب للعا هي وهو من ذهب الشافعي وقيل **الله لا يهدي القوم** في شيا ولما  
**الله لا يهدي القوم** بالرخصة فيه فان قيل يعيد تصور الحكم على ما ذكره من عدم  
لم يذكر قلت المراد من الرخصة على ما ذكره مما استخلوه لا مطلقا او قصر حرمته  
على حال الاختيار كانه قيل انما هو عليك هذه الاشياء التي تفضلوا **الله لا يهدي**  
**الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
**الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
عليه فكانه اكل النار كقوله **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
المعونة طيبة الشئ يعني الدية او في المال اي لا يكون يوم القيامة الا القاء  
ومعنى في بطونهم من بطونهم نقال اكل في بطونهم واكل في بطونهم كقوله **الله لا يهدي**  
في بعض بطونهم كقوله **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
بحرهم ما حاربناهم في القرابة ولما في من اسره **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
**الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
في الاخرة بجملة الحق للطامع والاعراض الدنيوية **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
من حالهم في الانبياء موجبات النار من غير مبالاة بمقامه مرفوعة لا يند  
وتحسبها كتحسب قومه شرا هو انما يرب او استقامته وما بعد هذا الخبر  
او بصفة وصلة ما بعد صلته والخبر محذوف **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**  
العذاب لبيان الله عز وجل **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم** **الله لا يهدي القوم**

بين



































الخاص بالعمارة

فانها

[illegible]



*Schizanthus laniatus* (L.) DC.

91

ماکیر



بما عليه التواضع والمعن لا يعلو فبكم بما اخلا شرفين الايمان ولكن بما خدمكم يا فقير  
الكذب فيها **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
المجد تزيين للتوبة **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
الحلف وتبريد بدمي ولين لما حلف بهذا القسم معنى التبريد صدي بمن **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
الطيف الى الطرف على الاشاع الى المرائي التلبيث في هذه المدح فلا يطالب بغيره  
والطاف في كل هذه قال الله تعالى **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
او كذا وما ندرجي بالايام من المراتب ونحوه بالعتبة التي هي كالتوبة **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
رجل الله في الايام في اربعة اشهر فادرسها وحكمه ان المولى في المدح بالمدح في اربعة اشهر  
فلا يبرهان عن محبة الحق ولم يدر المولى ان يكونه الا بانته بعد هذا بطلان وعندها  
يطالب بعد الله باحدا لا يبرهان في انهما طلق عليه الحمار **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
بما الذي يبرهان من ذوات الاوقات والامارات والاشياء وان حكمه في خلاف  
ما ذكر **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
يسار في الاستدلال وكان الخطا في هذا من اجل انهم لم يذكروا في هذا الحكم  
وبناء في على المتبادر من ذلك **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
يقول في هذا الموضع ان المولى في ان يفتن بها ويحملها على التبريد **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
لكن في قوله عليه السلام في الصلاة ايام اقول انك والمعلم الفاضل في  
لنقول الاعني سورة مائة في اربعة اشهر في اربعة اشهر في اربعة اشهر في اربعة اشهر  
واسلمه الاستدلال من الطول الى الحق وهو المراد به في الآية لانه الدال على مراده  
في الحق على اربعة اشهر لعل له تعالى فطلقوهن لودنهن اي وقت قد تضمن  
والطلاق المشروع لا يكون في الحق واما قوله عليه السلام في الصلاة ايام  
الامة فطليقتان وعدلها حضانة فلا يقاوم ما وراءه النجاة في قصة  
ابن عروسة قاله ابي الحسن في هذا الموضع وهو ظاهر في هذا الموضع  
بعد وان شاطط قبل ان يفتن بها الذي امر الله تعالى ان يطبق لها الله  
وكان النجاة ان تذكر بعبادة القلة التي هي في هذا الموضع في هذا الموضع  
كل واحد من السنين مكان الاخر ولعل الحكم في هذا الموضع في هذا الموضع  
مقتضى معنى الكثرة في حق الله **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
من الولد والحق استعمل في المدح والبطال في الرجعة وفيه دليل على ان قوله

مبتول

مبتول في الدنيا في الدنيا **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
بل التوبة على الدنيا في الايمان وان المؤمن لا يعتري عليه ولا يفتن له ان يفعل  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
كان الطلاق رجعيًا للآية التي تلوها فالتوبة في الرجوع اليه من الرجوع اليه  
ولا امتناع فيه كما ذكرنا الظاهر وخصه وان لم يولد جميع لعل في التا لثابت لجميع  
في العمرة والموتلة او صدر من قوله لعل حسن الصيغة فعت به او قيم مقام للمدح  
المجروف اي واهل ببولتهن وافعل هذا بمعنى الفاعل في الدنيا في زمان التبريد  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
للرجعة بل التبريد عليه والمنع من قصد الضلوع **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
اي ولين حقوق على الرجال مثل حقوقهم عليهم في الوجوب واستحقاق المطالبة  
علا في الحبس **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
وحقوقهم المهر والكتاب وترك الضلوع ونحوها او شرف وقبيلة لانهم قوام طيف  
وحرر ليس فيها كرفق في غرض الزواج وتخصيص بمصلحة الرعاية والافتقار  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
موتان اي التلطيق الرجعي اثنتان لما روي انه عليه الصلاة والسلام سئل ان  
الناثقة قتلت عليه الصلاة والسلام وتزوج باحسان وقيل معناه التلطيق الرجعي  
تطليقة بعد تطليقة في التبريد ولذلك قاله الحنفية لجمع بين التلطيقين في  
بدعة **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
وتحريم مطلق عقبه فيعلمهم كيفية التلطيق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
زوجا ثابتين قبر فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت لا انا ولا شابت لجمع  
راي دراهم في والله لا اعيبه في دين ولا خلق ولكن اكره الكفر في الاسلام  
ما اطيعه بغضا الى رقت جانب الحيا وانيه قبل في عن فاذا هو اشد من  
واقتصرم قامة واقبحهم وجها فمزلت فاختلعت منه بعد بقة اصدقها والمظا  
مع الاحكام واستاء الاخذ والابتاء اليهم لا يضر الامور بها عند الترافع وقيل  
فيه خطاب للازواج وما بعده خطأ جاحلهم وهو مشوش النظم على الراجح  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق  
حقوقهم تركا فانه احكامهم من موجب الزوجية وقرا حرة ويعقوب خطا في البنا  
للمعول واما ان يصلح من الصبر بدل البنت الى قري فانا ونعمنا بنا الخطا  
**والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق **والله اعلم** حيث لم نوجد ذكر بالحق















11. 500/1000 1000/1000 1000/1000

49

卷之四

100







وَمِنْهُمْ مَّنْ أَمَرَهُ اللَّهُ بِالْعِصْيَانِ  
فَعَصَوْا اللَّهَ فِي مَا كَانُوا عَلَىٰ  
الْإِيمَانِ فَمَنْ يَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَعَسَىٰ  
أَن يَفْضَحَ عَنْ يَوْمٍ هَٰذَا

من تفتت لد رشت فی عینہ







هذه

قَارَنَهُ

قال انه احياء الله الحي في يوم الروح الى بدننا فقال من ودد هل عاينته فلم يند  
ان يقول نعم وان نقل اليه بقدر اخر فحسب ان به ان يريه ليطيق قلبه على الخواب  
ان يسئل عنه مرة اخرى **فاما الاورثوذكس** فياخذون على الايجاب عادة التركيب  
والحياة قال له ذلك وقد علم انه اعترف القساوسة الايمان ليحب بما اجابته على  
السامعون غرضه **فاما الذين يسمونهم اري** اي على امتك ولكن سالتك اريد  
بصيرة وسكون قلب عضامة العيان الى الحق والى الاستدلال **فاما الذين**  
**من الاورثوذكس** مثل طاسا وديكا وغيره با وحماسة وتتهم من ذكر الضمير في الحرام وفيه  
ايما البدان احياء النفس بالحياة الابدية انما يتابع ايمانه حلة ثبات والاطراف  
التي هي صفة الطاوس والصولة المتهورة بها الدنيا وخدمة النفس وبعدا اولى  
المختصين بها الغراب والزرع والمسايرة الى الهوي الموسوم بها الحيوان  
وانما هو الطريق الذي اقرب الى الانسان واجمع لخواص الجسد والاطراف والى  
به او جمع كصفتهم **فاما الذين** فالحسن وانهم من اليك لثقتا عليها واخر  
شيئا قد ابلاتك لتسب عليك بعد الاحيا وقرامة ويعتوب فصر من الكسر  
وما لعنان قال وفي اطراف الملح تصورها قال وفيه يصير ليد  
وكيف كانه على اليستخون الكور والدواليج وقرى لصر من بعد الامداد  
وكبرها شدة الزمان جزه يصير ويصير اذا جمعه وعصر من  
التصوير ويحلى ايضا **فاما الذين** اي حتى يبي ويرد على  
على الجبال التي يحضر تلك قبل كانت اربعة وتصل سبعة **فاما الذين** فلحسن  
تعالين يا ذن الله **فاما الذين** ساعات مسرعات طرانا او مشيا  
روي بانه امران بدعوى او يفتقر ريشها ويقطعها فتمسك ريشها وتخلط  
سائر اجزاها فيكون عليها على الجبال مشيا بدعوى من يفعل ذلك فيعمل كل حين على  
الي الاخر حتى صار في جثثها اقل فياقتسم الى ريشه وفيه اسنان  
التي اراد احياءه بالحياة الابدية ففعل به ففعل ان يقبل على العزى البديهة  
فقطبها ويمنح بعضها ببعض حتى تنكسر رؤفا فقطار عنه مسرعات  
مسي دعاهن بداعية العقل والشرع وكفى لك شاهدا على عقل ابراهيم  
وفين المسايرة في الدعا ومن الادب في السؤال انه تعالى اراد ان يريه  
في الجبال على اليسر الوجوه والاراء عزيرا بعد ان اسامة مائة عام **فاما الذين**  
**فاما الذين** لا يجنح عن غيرهم **فاما الذين** ذوحكمه باللغة في كل ما يفعله ويبدنه  
**فاما الذين** فاما الذين ساعات مسرعات طرانا او مشيا  
او سلك كمثل بادرجة على جدران مضائق **فاما الذين** ساعات مسرعات  
**فاما الذين** ساعات مسرعات طرانا او مشيا











اي لا يقرون من الحق الذي بهم بسبب اكل الربا او بيقوم او يستحق فيكون نعمتهم  
وسقطهم كالمصر وغيره لا خلاف عليهم وفي ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا  
فان تقلم **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك العقب بسبب انهم نظموه  
والبيع في سلك احد لا فضا بها الى الربح فاستحلوا استحلاله وكان الاصل انما هو  
مثل البيع لكن عكس لما لغة كما يجر جعلوا الربا اضلافا سوا به البيع والعرف بين  
فان من اعطى درهمين بدراهم مئتين ودرهما ومن يشتري سلعة بدرهمين فله  
مسألة للاضحة اليها او لوقع روايتها بغير هذا القبي **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
انما ولتوتهم وابطال القياس لما رخصه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
بلغة وعظم الله وزجره كائين عن الربا **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
تقدر اخذت الحرمة ولا يسترد منه وما في موضع الربح بالظن ان جعل من موهبة  
والا تدا ان جعلت شرطية على راي سبويه اذ الظن غير معتد على ما قبله **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
شأنه ولا اعتراض كره عليه **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
**ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
الذي يدخل فيه **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
وعنه عليه الصلاة والسلام ان الله يبعث الصدقة ويرسلها كما يرى احكم من  
وعنه ما نفقت زكاة من ماله **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
وعنه عليه الصلاة والسلام **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
فان ذلك مستقلا ما امر به روي انه كان لتعقب ماله على بعض قرى وطالبوه  
عند الخيل بالماء الى الربا فنزلت **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
اي فاعطوا بها من اذن بالبيع اذا علموه وقرضوه وعامهم في رواية ابن عباس اي  
فا علموا بها غير كرمي الاذن وهو الاستصناع فانهم من طرق العلم وتكرره  
للتعظيم وبذلك يقتضي ان يقاتل المربي بعد الاستئذان حتى يعي الى امره  
كالباغي ولا يقتضي كونه روي انها لما نزلت قال تعقيب لا بد لي لتأخير رايه  
ورسوله **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
ياخذ الزيادة **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
لأن ماله وهو مد يد على ما قلناه اذ المصير على التحليل مريد وماله في **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**

هذا الحديث في تفسيره

وان وقع غريمه وسيرة وقري ذا عسرة اي وان كان الغريم عسرة **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
نظرة او غلبه كنظرة او فليكن نظرة وهي الانظار وقري فناظرة على الخبر في المحكي  
ما ظهر بمعنى منظره او صاحب نظره على طريقة الشب وعلى الاسرائي فساخده بالنظر  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
بجود النية عند الاضحة كقولهم **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
بالاير او قرا عاصم تخفيف الصاد **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
لصناعة نوايه ورواه وقيل المراد بالتصدق الانظار لقوله عليه الصلاة  
والسلام لا يحل لي رجل سلعة فيوجوه الا ان له بكل يوم صدقة **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
ما فيه من المدرك ليل والاجل ليل **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
او يرمي الموت فتأهله لصبر كره ليه وقرا او عمره ويعقوب بن عيسى التا وكسر الهم  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
وتضعف عقاب وعن ابن عباس ان اخراجه نزل بها جبريل عليه السلام وقال  
صنعها في راس المائتين والمائتين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
اجل وعشرين يوما وقيل احدى وعشرين وقيل سبعة ايام وقيل ثلاث ساعات  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
اذا عاينته نسبية معطيا او اخفا وقاية ذكر الدين ان لا يتوهم الله والحقا  
ويعلم انه الى الوجه والمال وانه الماعث على الكثرة ويكون مرجع منه فاكبر  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
والربح للفرح والجهد وعلى انه استجاس عن ابن عباس ان المراد به السلم وقال  
لما حرم الله الربا اخرج السلف **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
لا يزيد ولا ينقص وهو في الحقيقة امر للذات من اختيار كاتب فقه دين حتى يفي  
مكتوبه به شوقا به موعود لا بالشبهة **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
بجوابه كما نفقه الله بتعليمها لقوله وحين قال احسن الله اليك **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
العلمة امر بطل بعد النبي عن الاربعة ما كذا ويجوز ان يتعلق الكاتب بالامر فيكون  
عن الاستماع منها مطلقا من الامر بمقتضى **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
من عليه الحق لانه لعز اليهود عليه والاسلام بالاسلام **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
الحمل او الكسب **فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**  
**فان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا** فذلك الكلام فيه **ان الله اراد ان يطلع بهم ما اكلوا من الربا**

هذا الحديث في تفسيره



وطلبوا ان يثبت  
على ابن شاهزاده

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
بالحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه

الحق الضار







في الآخرة **فصل في** أي من الصور المختلفة كاللبن على القوم مع الاستدلال على أنه  
عالم بآفاق قلبه في خلق الجن وتصوره وفي تصور كراي صور كمنه  
وعبادته **لا إله إلا الله** ولا يعلم جملة ما يعلم ولم يقدر على مثل ما يفعله **الله**  
**العليم** إشارة إلى كمال قدرته وحكمته قبل هذا الجحاج غير أن زعمنا على  
ربانان وقد عجزنا عما حوينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم تركت السورة من  
أولها إلى نصفها ثم بينا به بغير ما أوجب به علم وأجاب عن سؤالهم **سورة**  
**أنزلنا القرآن في سبعين** أحسنت عبار تقابلي حفظت من  
الاحتمال **في الكتاب** أصله ردة الباعية بها والقباس امهات فأورد على ما  
على واحد أو على أن القرآن مائة واحد **وأنزلنا** محتملات لا يتصور  
مقصود لها لأجل ومخالفة ظاهرها لا بالحق والظن بغير فيها فضل العلم وبره  
حرص على أن يجتهدوا في تدبرها وتخصيص العلوم المتوقف عليها استنباط  
المراد بها فينا لوها وأبنا بما لغز في استخراج معانيها والتوفيق  
بينها وبين المحكمات معاني الدرجات وأما قوله الرخاب أحسنت بانه فتمناه  
أنها حفظت من فساد المعنى ودكاكة وأخرجهم أخرى وأما لو نصرت لانه  
وصف معدول عن الآخر لا يلزم منه معرفته لأن معناه أن العباد أن يعرف  
ولم يعرف لانه في معنى المعرفة وعلى آخر من **لأن الله في ذلك** **فصل** **سورة**  
عن الحق كالسند عنه **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
باطل **بعض النسخ** بل ينسبوا الناس من دينهم بالفتك والتبليغ وساقصة  
الحكمة بالفتابة **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
على ما يشتهونه وعمل أن يكون الداعي إلى الالتفات بجميع الطبقتين وكل منهما  
على التتابع والاولى سب المعاندين والثاني لما يور الجاهل **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
الذي يجب أن يحمل عليه **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
فيه ومن وثق على الله فسر المشابهة بما استأثر الله به كونه بقا الدنيا  
قيام الساعة وخروج الأعداء كعدم الزاوية أو بادل القاطع على أن ظاهره غير  
مراد ولم يدل على ما هو المراد **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
أوجاهتهم وجزوا ن جعلته مستندا **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
من عنده **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة** **فصل** **سورة**  
وأشارت إلى ما استعدوا به للأهنة التي تأولهم وهو جود العقل عن عواشي الحسنة  
الاية بما قبلها من حيث أنها في تصور أرواح بالعلم وتزيينه في تصور الجسد  
وتسويته أو أنها جوامع تشبه النصارى نحو قوله وكلمة القاطع إلى مريجو  
وروح منه كاند جواب قهوا لاجله غير أنه متعين أن يكون جوابا بانه

[illegible]







لأنه اشرف الاعضا  
الظاهرة وسطه النزي  
والله اعلم  
مكتبة علي الشافعي

[illegible]

۷۸  
در توفیق الهی به دست خط میرزا محمد تقی







Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

روبي







المختارة معتمدا على الحق وكانه قال طفا يا بني قد جئتكم ونخصمكم في اسرائيل  
لخصوص بعثة اولاد علي من زعم انه سمعوا في غيرهم **قَالَ اَكُلُوا لَعْنَتِي**  
**كَلِمَةُ الْقَلْبِ** يقبض بدل من ان قد جئتكم او جئتكم لانه اورد على اني اطلق  
لكم ولعن انكم واذكر صورته مثل صورة الطير **قَالَ لَعْنَتِي** الصبر للكائنات  
فذلك المائل **فَكُلُوا لَعْنَتِي** يصير حيا طيرا با مراده منه على ان احيا  
من الله لانه **وَأَيُّهَا الْيَهُودُ وَالْأَرَمِيُّ** الذي ولد اعني او الموح العيني روي  
ان قد رعا كان يجتمع عليه الوف من المبرمين من اطاقت منهم اناته ومن يطق اناته عيسى  
ولم يدروا في الا ليعا **وَأَيُّهَا الْيَهُودُ وَالْأَرَمِيُّ** كذا ياذن الله دنا لوجهه لا لوجهه  
فان الاحياء ليس من جنس الانسان **وَأَيُّهَا الْيَهُودُ وَالْأَرَمِيُّ** **قَالَ لَعْنَتِي**  
**قَالَ لَعْنَتِي** من الاحوال التي لا تكون فيها **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
**قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
غير انما نولي **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
او منصوب يا حنا رسل دل عليه قد جئتكم اي قد جئتكم بصدقة **قَالَ لَعْنَتِي**  
مقدرا ما عماره اوردته على قوله قد جئتكم اي اوردته على معنى مصادقا  
كقولهم جيتاب معذرا ولا طيب قلب **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
والثريب والسك والحوم والابل والنعلة السبت وصوبل على ان شرعة كان ما سخاه  
لشرع نوي لا يحل ذلك بكونه مصادقا للورا هذا لا يورد اسمه القرآن بعينه  
بمعنى عليه يتناقض وتكاذب فان اللحن في الحقيقة بيان ونخصم الاربا  
**وَجَنُّ كَوَاكِبٍ** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
**قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
ان الله ركب **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
والساحر او جئتكم باية على ان الله ركب وركب قوله فاقول الله واطيعون  
اعتراضا في الظاهر انه تكبر بقوله قد جئتكم باية من ركب اي جئتكم باية لعد  
ايدي مما ذكرت لكم والاول التمهيد للحجة والشاق لتقربها الى الحكماء لذلك رتب  
عليه بالغا قوله فاقول الله اي لما جئتكم بالجرات القاهر والالمت الباهرة  
فا تقول الله في الخالفة واطيعون فيما ادعوك اليه شرع في الدعوة وانشاء الا  
بالقول الجلي فاقول ان الله ركب وركب اشارة الى استكمال القوة النظرية والاعمال  
الحق الذي غايته التوحيد قال فاعبدوا الله انما الى استكمال القوة العملية فاقول  
بلازمة الطاعة التي هي الايمان بالاولاد والامتثال عن المناهي محررة ذلك بان ميكن  
الصح بين الطرفين هو الطريق المتبرر له بالاستقامة ونظم قوله عليه السلام  
قل انت باعد شر استقم **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**

تمت بحمد الله

هذا هو الكتاب الذي فيه

ما يذكر ما يلزم **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
وتجوز ان يتعلل الجار باشاري معتمدا على الاشارة الى من الذين يتبعون  
انفسهم الله في ينصروا ويقل اليها هنا بمعنى مع ابي واللام **قَالَ لَعْنَتِي**  
جوازي رجل خالص من الفور وهو الباسم اعلم ومنه الخواريات الخضر ايات  
خالص لوانه يسمي به اصحاب سوي عليه السلام خالوس ليعلم ونقاسر برهمن  
وقيل كما قالوا كما يلبسون البيض استخبرهم عيسى من اليهود وقيل فصارون عور  
اي يبيسونهم **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
**قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
**قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
يوحدا بينك ومع الانبياء الذين يهدون لاشيا عنهم اوانه هدم الله عليهم  
فانهم شهدوا على الناس **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
بان وكلوا عليه من يقتله عيلة **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
تصدرا غنيا له حتى قتل والمكرم حيث الله في الاصل حيلة يحلب بها غيره  
اي مصره لا يندى الي الله تعالى لا على سبيل المقابلة ولا رواج **قَالَ لَعْنَتِي**  
اقواهم مكر اذ قد روى على ايصال الضر من حيث لا يحتسب **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
الله او خير لما روي او لخصم مثل وقع ذلك **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
ووصرك الى جالت المسي عاصيا اليك من قتلهم او كما يقتل من الارض من لو تيت  
سالي او متوفى ناعا اذ روي الله وقع بايما او محبتا في اليهودات العاقبة عن  
العروج الى عالم الملكوت وقيل امانه الله سبع ساعات ثم رجع الى السرا واليه  
ذهبت الشفاري **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
من سواهم اورد او قد روى **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
يلونهم بالحق او باليف في عالمهم من يبعث من يبعث من المسلمين والنصارى واليه  
الان لشرع عليه اليهود عليهم فاعلموا بصدقهم **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
لعيسى ومن تبعه وكفرهم وعلموا على الغايين **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
من اهل الدين **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
**قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
له **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
مستد اخبره **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
حالا على ان العا بل معنى لاشارة وان يكونا حبرين وان ينسحب خصم بغيره يتلوه  
**قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**  
وقيل اللوح **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي** **قَالَ لَعْنَتِي**











ويدلوا نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرها واخذوا على ذلك  
 وقيل نزلت في رجل اقام سلعة في السوق خلف لعداها ما لم يشترها  
 وقيل في نزارع كان بين اشعث بن قيس ويهودي بين يزار وارض وقبحه  
 للطف على اليهودي **وَأَنْ تَرَاهُمْ لَعَنًا** يعني الحرفين كلهم بما لا رجوع فيكون  
**أَكْسَبَهُمُ الْكِتَابُ** يقتلونها بقرائه ومما لوفا عن المنزل الي الحرف  
 ويعطونها بشيخه الكتاب بلون على قلب الوارحة من تخلفها بحرفها والقتا  
 حركتها على الساكن فيها **لِيُخْبِرَهُمْ فِي الْكِتَابِ وَمَا فِي الْكِتَابِ** يعني الحرف  
 المدلول عليه بقوله بلون وفري ليجوه باليا والضمير للذين **يَقُولُونَ** **لَعَنًا**  
**عَمَّا بَدَّلَ اللَّهُ مِنْ عِلْمِهِ** ناكده لقوله وما هو من الكتاب وتشتبه علمه وبيان  
 لا يتم بغيره ذلك فترجى لا تغريبها الي ليس هو ناز لا من عنده وهذا لا يقتضي ان  
 قتلى بعد فعل الله **فَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** وهم **يَقُولُونَ** ناكده وتحميل علم  
 بالكذب على الله والتعديف **فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
**وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
 عيسى ومسلم ابان اربع القرطبي والسيد الخرافي قالوا يا محمد اتريد ان تذكر  
 وتذكرك ويا قال معاذ الله ان يعبد عبيد الله وان فامر بغير عبادة الله في هذا  
 بعثني ولا بد لك ارضي فتوت وقيل قال ارسوله سلم على كاسل بعضنا على  
 بعض الا لا تنجرك فقال لا ينبغي لاحد ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكرموا  
 شيوخهم واعوذوا بحج لا هله **وَكَيْفَ تَقُولُ لِمَنْ يُرْسِلُ** ولكن يقول كونهما راسخين  
 واربابي مشوب الي ارب بزيادة الا بعد الموت كالخجاني والرياني وهو العلم  
 في العلم والاعل **يَا كَذِبُوا** **الْكِتَابِ وَمَا فِي الْكِتَابِ** **تَذَرُونَهُمْ** كونه  
 متعلمين الكتاب وسبب كونه دارسون لدفعان فايدة التعليم والتعلم مع  
 الحق والخير للاعتقاد والعمل وقراين كثير ابو عمرو ويعقوب تعلونه  
 عالمين وفري تذر يول من التدريس فتدريسون من ادرين معني ودر كاكم  
 وكثر ويجوز ان تكون القواعد المشهورة ايضا هذا المعنى على تقدير وبما قد سبق  
 على الناس **وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
 وحر وعاجم ويعقوب عطفا على شويقول وتكون لازمة التاكيد معني في  
 في قوله ما كان لي بشر ان يستبد الله شرا ما من الناس بعبادة نفسه وبما  
 يا هذا الملائكة والنبين اربا يا او غير مؤيدة على معني انه ليس له ان يامر بعبادته ولا  
 يا هذا اكذب اربا يا بل بين عنه وهو وليين العبادة ورفعه الي كون على الاشياء  
 وعمل الحاله **مَنْ تَعْبُدِ اللَّهَ** انكار والضمير فيه للبشر وقيل الله **يَعْبُدُ اللَّهَ**  
 دليل على ان الخطاب للذين وهم المستاذنون لان يسجدوا له **وَأَعْبُدُوا**

رجل

في قوله تعالى  
 والذين كفروا  
 هم المكيدين

**الَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
**وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
 انه تعالى اخذ الميثاق من النبيين وامهم واستغني بذكرهم عن ذكر الامم وقيل معناه  
 امثاله الميثاق الي النبيين امثاله الي الفاعل واذا اخذ الله الميثاق الذي وثقه  
 الانبياء على امهم وقيل المراد اولا والنبين على حذف المضاف وهم بنو اسرائيل  
 ومما هو يبين فكل الامم كما هو يقولون نحن اولي بالنبوة من محمد انا اهل كتاب  
 والنبين كما انما دال الامم اليها موطنة للشم لان اخذ الميثاق معني الاستحلاب  
 وما غنم الشريطة ولتؤمن ساد مسد جوار العتس والشرط وتحتل الخبر فيه  
 وقد حقه لدا الكسر على انما مصدرية الي لاجل اني اياكم بعض الكتاب نحو  
 يحيى رسول صدق له اخذ الله الميثاق لتؤمن به وانصروه او موصولة من  
 اخذ الله الذي اتيتكم بها كور رسول صدق له وفري لما يعني حين اتيتكم  
 او لم اجل ما اتيتكم على ان اصله من ثابا لا د غار فخذت احدي الميثاق الثالث  
 استشقا لا وقد نافع اتينا كوا بلون واللام جمعا **قَالَ لَوْ تَرَوْهُ فَقَدْ تَرَوْهُ**  
**أَعْرَضَ** اي عهدي سمى به لا يد يوضري يشد وتر في الضم وهو الملة فيه كبر  
 وعبر اوجع اصار وهو ما يشد به **قَالَ لَوْ تَرَوْهُ فَقَدْ تَرَوْهُ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
 مبغضكم على بعض بالانذار وقيل الخطاب فيه للملائكة **وَكَيْفَ تَقُولُ لِمَنْ يُرْسِلُ**  
 وانا ايضا على انرا كبر وشاهد شاهد وتوكيد وتجنيد عظيم **يَا كَذِبُوا**  
**قَالَ لَوْ تَرَوْهُ فَقَدْ تَرَوْهُ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
 من الكثرة **الْفَعْلُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ**  
 بغيرها للملائكة او محذوف تقديره يقولون فعير دين الله يقولون وتقدريه  
 المتعول لانه المعصود بالانكار والفعل يلفظ البعثة عند اي عرو وعامه  
 ودابة حفص ويعقوب قبالا عند اليقين على تقدير وقيل لم **وَلَوْ تَرَوْهُ فَقَدْ تَرَوْهُ**  
**الْفَعْلُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ** **يَنْفَعُ**  
 بالسينف ومعنا بنة ما على الا الاسلام كس الحيل راد راك العرف والاشراف على  
 الموت او محتارين كالملائكة والمؤمنين واستحسن كالكثرة فانهم لا يقدرون  
 ان يستمعوا عما تنطق عليهم **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
**يَا كَذِبُوا** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
**وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
 وشا بعبه بالاعلان والقران كما هو منزل عليه معقول علم يتوسط تبليغه اليهم  
 وايضا المنسوب الي واحد من الجمع قد ينسب اليهم اوبان تكلم عن نفسه على طريقة  
 الملوك احوالا له والترول كما يودي بالي لانه يمتلي الى الرسل يعودي بعلي لانه من فوق

الذين







ابتدعه على الله بزمعه انه حرم ذلك قبل نزول التوراة على موسى من قبله  
**فذلك** من بعد ما علم الحق **فان الله** تعريض بكنهه اي ثبت ان الله صاد في جميع الامور  
واستوكاد بكونه **فان الله** تعريض بكنهه اي ثبت ان الله صاد في جميع الامور  
ابراهيم او مثل ملته حتى تخلصوا من اليهودية التي اضطركم اليها فخرجوا من ارضهم  
لنسوة الاغرام الذين يوثقونهم والذين يتركهم طيبات اهل الارهاب من تبعه  
**وما قال** من المؤمنين فيه اشارة الى ان اتباعه واجب في التوحيد والعبادة والاستقامة  
في الدين والنجاة عن الاغرام والتعويض وتعريض بشرك اليهود **اول** من  
**التي** من المؤمنين في هذه الاية **التي** من المؤمنين في هذه الاية  
فذلك من بعد ما علم الحق **فان الله** تعريض بكنهه اي ثبت ان الله صاد في جميع الامور  
واستوكاد بكونه **فان الله** تعريض بكنهه اي ثبت ان الله صاد في جميع الامور  
ابراهيم او مثل ملته حتى تخلصوا من اليهودية التي اضطركم اليها فخرجوا من ارضهم  
لنسوة الاغرام الذين يوثقونهم والذين يتركهم طيبات اهل الارهاب من تبعه  
**وما قال** من المؤمنين فيه اشارة الى ان اتباعه واجب في التوحيد والعبادة والاستقامة  
في الدين والنجاة عن الاغرام والتعويض وتعريض بشرك اليهود **اول** من  
**التي** من المؤمنين في هذه الاية **التي** من المؤمنين في هذه الاية

ومن دخله اقتصر بذكرها من الايات الكثيرة وطوي ذكر غير ما كمل قوله عليه  
الصلاة والسلام **حيث** الى من يذكر ثلاث الطيبات والقرعة عيني في الصلاة  
لان فيها عناية عن غيرهما في الدارين بقا الاثم الذي اذهبه والامن من العذاب  
يوم القيامة قال عليه الصلاة والسلام من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة  
امنا وعند ارجفه من لزمه القتل بودة او قصاص او غيرها لم يسمع من له ولكن  
يحيى في الخرج **فان الله** تعريض بكنهه اي ثبت ان الله صاد في جميع الامور  
واستوكاد بكونه **فان الله** تعريض بكنهه اي ثبت ان الله صاد في جميع الامور  
ابراهيم او مثل ملته حتى تخلصوا من اليهودية التي اضطركم اليها فخرجوا من ارضهم  
لنسوة الاغرام الذين يوثقونهم والذين يتركهم طيبات اهل الارهاب من تبعه  
**وما قال** من المؤمنين فيه اشارة الى ان اتباعه واجب في التوحيد والعبادة والاستقامة  
في الدين والنجاة عن الاغرام والتعويض وتعريض بشرك اليهود **اول** من  
**التي** من المؤمنين في هذه الاية **التي** من المؤمنين في هذه الاية

فان الله



قبل كما نوايشتون المؤمنين ويحشون بديهم في الجاهلية من لغاضي والتخارب ليقوا  
لشله وحتا لون لصدده عنه **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** حالين الواي بان عين طالين لها  
اعوجاجا بان جلسوا على الناس ويوهون ان فيه عوجا عن الحق عن الله وتغيير صفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحوصوا اوبان يحشوا بين المؤمنين ليختلف كل حشر  
ويختلف امرهم **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** والصدع عنها ضللا لا ضلالا ولا  
عدول عن اهل صلته يتيقون يا قواكم ويستبدون في الغضايا **وَمَا اللَّهُ بِمَنْ  
يَتَّبِعْهُ** وعيدهم وما كان المنكر في الآية الا في كفرهم وهم يجهلون حجة  
بقوله والله شديد وما كان في هذه الاية صدده للمؤمن على الاطلاق وكانوا يخفون  
ويحتالون فيه قال الله تعالى **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
**مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
والقرآن كما نوايشتون في حشرهم من قبل اليهودي فظاظة تألفهم  
واجتماعهم فامر شاي من اليهود ان يحمل اليهم ويدركهم يوم تبعات ويستبدون  
بهم فاقبل فيه وكان الظفر في ذلك اليوم للاوس ففعل فشايع القوم وتفاخروا  
وتفاخروا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القيسلين خلق عظيم فتوجه اليهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واحياه وقال لك عنون الجاهلية وانما بينكم وبينكم  
اكرموا الله بالاسلام وقطع يد عنكم امر اياهم عليه والقابض بكم ففعلوا انما نزع من  
الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح واستغفروا وعاق بعضهم بعضا  
فانصرفوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم وانما خاطبهم الله بقوله بعد ما امر الرسول ان  
اهل الكتاب الظهار الجلالة قد رجموا وشعارا بهم الاحقا بان يخاطبهم ويقيم  
**لَكُمْ تَكْفِيرًا** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
في حال اجتماعهم لاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
ومن يتقبل منه يدينه او يلحق اليه في جناح ابوره **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
فقد اهدى لاهله **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
منها وهو استغفار التوسع في القيام بالواجب والاحتساب عن المحام كقولهم فافعلوا  
ما استطعتم وعن ان على جوان بطاع لا يطيع ويشكر فلا يشكر ويذكر فلا يذكر  
ويقول هو ان يتره الطاعة عن الالتفات اليه وعن تفرغ الجاهلية عيدا في هذا الامر  
ما كيد للنبي عن طاعته اهل الكتاب واصل لقائه وقته فقلت واوهما المضمومة تا  
كما تود من جهة دالية الفا **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
حال الاسلا اذ ادركه الموت فان النبي عن المعبد بحال وغيره قد يتوجه  
بالذات نحو العمل تارة والعيد اخري وقد يتوجه نحو الجوع ميتة وكذلك النبي  
**وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**

القرآن جيل الله المتقين اشتار له الخيل من حيث ان التسل به سب النجاة عن الردى  
كان البرك بالجيل سب السلامة عن الردى والوثوق به والاعتقاد عليه والا  
ترسها الجان **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
الاختلاف بينكم لا هل الخاب الا لا تشقوا من ذكر الجاهلي بحارب ايمانكم بعضا  
الا لا تذكروا ما يوجب التعريف ويزيل الالفة **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
جملتها الهداية والمؤمن للاسلام المودي الي التاليف وذلك لعل **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
في الجاهلية متقاعين **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
ليجمعهم على الاخوة في الله وقيل كان الاوس والخزرج اخوين لا يوبون فوقع بين  
الذوق وتطاولت الحروب ما بينه وبينه وعشرين سنة حتى اظفها الله تعالى بالاسلام  
والفيلهم برسول الله صلى الله عليه وسلم **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
الوقوف في ما رخصتم لكفركم اذ لم ادركه الموت في تلك الحال فوقعتم في النار  
**مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
ما اضيف اليه ولا يذم معنى الشعة فان شفا البير وشقها طرأها كالجانب في الجاهلية  
واصله شقو فقلت القرا في المذكور في الموت **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
لا اله الا الله **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
**مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
لان الامم المعروفة والنبي عن المكرب من الكفاية ولا اله الا الله لا يسلله كل احد  
ليخضع له وشروط لا يشترطها جميع الامة كالعلم بالاحكام ومراة الاحكام  
وكيفية اقامتها والتمكين من القيام بها فاحاط بجميع وطلب اهل بعضهم ليدل على انه  
واجب على الكل حتى لو تركوا راسا نحو اجماعا ولكن ينفذ بفعل بعضهم وهكذا  
كل ما هو من كفاية او للتبيين معنى وكذا امتد ما روي كقولهم خرافية  
اخرجت للناس ما روي بالمعروف والدعا الى الخير يعم الدعا الى ما فيه صلاح  
او ديني وعظمت الامم بالمعروف والنبي عن المكرب عليه عطف الخاص على العام  
للا بد ان يفضله **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
سبل من خير الناس قتل ابراهيم بالمعروف وانما هم عن المكرب وتظاهروا الله ورسوله  
والاسم بالمعروف يكون واجبا ومتدوبا على حسب ما يفرق واليهي عن المكرب  
كله لان جميع ما انكره الشرع حرام ولا يظهر ان العاصي يجب ان ينهي عما يكره  
لانه يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك احدهما وجوب الآخر **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
**مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ** **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ**  
واحوال الاخوة على ما عرفت **مَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ** **وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الْقُرْآنِ**  
لحق الوجبة للاتفاق عليه ولا يظهر ان النبي فيه محصور بالتقوى والاصول

عصار

بين

وعدته

لهم



دون الغزو فله الصلاة والسلام خلافاً من جهة فله الصلاة والسلام  
من جهة فاصاب فله اجراء ومن احاطة فله اجراء **واذا نزل على عيسى عليه السلام**  
للمؤمنين فمروا وتقدموا على المشيئة به **توحيه بيني وبيوتكم** وسواء كانا من ظهور  
بما في المعنى معنى الفعل او بما صار اذكي وبما في الوجه وسواء كانا من ظهور  
المعنى الصوري وكافة المؤمنين في يوم اهل الحق بغير ما في الوجه والخصفة شران  
الشوة وسعي المؤمنين بديه وبمبينة واهل الباطن باضداد ذلك **فان الذين**  
**اشقوت وجوههم الكفر من قبلنا بما كنتم على ارادة العول** اي فيقال لهم انكم  
والهجرة للفرج والنجاة من ظلمهم وهم المرتدون واهل الكفر وكفروا ببرئول  
صل الله عليه وسلم بعد انما نفعهم قبل هجرته اوجمع الكفار كفروا بعد ما اقرؤوا  
حيث شهدهم على انفسهم او تمكروا من الايمان بالظلمة والكذابة والامانة **وقد نزلنا**  
**الانجيل يا كنيسة كثرتم** بسبب كفرهم او جز الكفر وكروا **وانا انزل في بيتك**  
**وجوههم في رحمة الله** نعيم الجنة والحوار المحل عتق عن ذلك بالرحمة  
بينها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يوصل الجنة الا بجنة  
وفضله وكان حق الزئيب ان يقدم ذكره لكونه قصداً ان يكون مطلع الكلام وقطعه  
حلية المؤمنين وتوابعهم **ثم نزلنا في الانجيل** اخبرهم بحج الاستنات للساكن كانه  
قبل كيف يكونون في مقام الله فيها فلهذا **نزلنا في الانجيل** الواردة في عتقهم  
**نزلنا في الانجيل** ملبسة باحى لا يشبه فيها **وقد انزل في الانجيل** بل في الانجيل  
الظلم منه آية لا يحق عليه في ظل مقصده ولا يتبع عن شيء فظلم بفعله لانه  
المال على الاطلاق كما قال **نزلنا في الانجيل** **ونزلنا في الانجيل**  
**الانجيل** فبحار في كلامها ومعلمه واوعد **كنتم خير امية** دل على خيرتهم فيما  
مضى ولم يدل على انقطاع طرأ كقولهم تعالى وكان الله غفورا راحما وقبل  
كنتم خير امية على الله وفي اللوح اوفيا بين الامم المتقدمة **انزلنا في الانجيل**  
**نزلنا في الانجيل** **ونزلنا في الانجيل** استنات بين به كونهم خير امية  
او خيرا من كنتم **ونزلنا في الانجيل** يتضمن الايمان بكل ما يجب ان يؤمن به  
انما يحق بعدد ما اذا حصل الايمان بكل ما اشراف يؤمن به وانما اخوه وحقه  
ان يقدم مرانه قصده بكونه العدالة على انهم اسروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايما  
بانه وقصد ببقائه واظهاره لادبته واستدله هذه الآية على الاجماع حجة لانها  
تقتضي كونهم اميين بكل معروف ناهين عن كل منكر اذ لا يلام فيها للاستغراق  
فلو اجتمع على باطل كان امريهم على خلاف ذلك **وقد انزل في الانجيل** **انما**  
كما ينبغي **ان كان منكم** كان الايمان مما عليه **ثم انزل في الانجيل** كعبدهم من بلاد  
وحجابه **وانزل في الانجيل** المستودون في الكفر وهذه الجملة والي بعد

امرهاته

يقوله

وارثان على سبيل الاستطراد **في انزل في الانجيل** حضرا يسرا كطعن في  
**انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
ثم لا يكتفى احد منهم على كذا او بغيره باسكو عنهم ثم اخبر بانه يكون عاقبتهم المحن  
والخذلان في اخر ايامهم سوى ما يكون بقولهم وقررة ذلك بانهم لو قاموا الى القتال  
عانت العوزة عليهم ثم اخبر بانه يكون عاقبتهم المحن والخذلان وقوي لا يضر اعطيا  
على قولنا على ان شول للتراخي في المرتبة فيكون عدم الضرر مقبولا فبقينا لهم وهذه الآية  
من المعينات التي واقعة الواقع اذ كان كذلك حال قرينة والتفسير وهي قنطاع  
ويوجد خير **صرت لهم الله** هدر النفس والمال الى الاهل واولادهم الى اهل  
والخزينة **انما انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
من اعمر عمار الاحوال في صرت لهم الدلة في عامة الاحوال لا مستحقين في  
بذمة الله او كما به الذي اتاهه رمة السطين او دين الاسلام واتباع سبيل المؤمنين  
**وانما انزل في الانجيل** وجوابه مستوجبه له **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
بهم احاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غلبه الامر فصار ساكن **انزل في الانجيل**  
المراد من ضرب الدلة والمسكنة البؤا الغضب **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
**انزل في الانجيل** بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء **انزل في الانجيل**  
والقتل **انزل في الانجيل** بسبب عصيانهم واعتدادهم بحدود الله  
فان الاحرار على الصغار ينبغي ان يحاربوا الاستمرار على يدي الى الكفر قبل  
مضاه ان ضرب الدلة في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو المعاد في  
وقتلم في عصيانهم واعتدادهم من حيث انهم يحاطون بالفرع **انزل في الانجيل**  
**انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
ليسان في الاسواق والقائمة المستقرة العادلة من اوت التوفد فقام ومما انزل  
استطاعتهم **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
غير عنه بالطلاق في ساعات الليل مع السجود ليكونا بين ما يقع في المدح وتل  
المراد صلاة العساكر اهل الكتاب لا يصلونها لما روي الله عليه الصلاة والسلام  
اخرها فاذ الناس ينظرون الصلاة فقال الله ليس من اهل الايمان احد يترك  
الله هذه الساعة غيركم **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
**انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
ما كانت في اليهود فانه محزون عن الحق غير متعبد بالليل مشركون بالله سبحانه  
في صفاته واصفون اليوم الاخر خلاص صفته مدحون في الاحساب متطابقون  
عن الخيرات **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**  
احوالهم عند الله واستحقاق رضاه وشيئا **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل** **انزل في الانجيل**

ينبع







الغزل

[illegible]

خلقناهم من طين كالفخار







على الحقيقة دائما يعلم احبنا استدرنا جالهم وابتلاهم **والتقى الله اليه**  
 ليظهرهم وليصفيهم ان كانت الدولة عليهم **وتلقى الله اليه** وظهرهم ان كانت  
 عليهم والمحق نفس التي قليلا قليلا **اجسم ان يتخذوا الحجة** بل حجتهم ومنا  
 الانكار **ولما اتوا من جاهدة امسكوا** ولما تجاهدوا والفرق بين  
 ولما ان فيه توقع الفعل فلما يستقبل وفري بفتح الميم على ان اصله بفتح  
 النون **واقبل القاصرين** منسب باضمار ان على ان الواو والهمزة وفري بالرفع على ان  
 الواو والهمزة كانه قال ولما تجاهدوا وانتم صابرون **ولقد كنتم الموت**  
 اي الحرب فافظا من اسباب الموت او الموت بالشهادة والخطاب للذين استشهدوا  
 يدركونهم وان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهدوا لوما ما نال شهداء  
 يدركون الكرامة فاحسوا يوم احيد على الخروج **من قبل ان تلقوه** من قبل ان يلقوه  
 وتعرفوا سنده **فقد كنتم الموت** اي فقد رايتوه معاينين لوجوه  
 قتلهم ونكروا من قتل من اخوانكم وهو يوم تخرج لهم على انفسهم الموت وتنبؤوا  
 لها شوجبتوا واخرجوا عنها او على معنى الشهادة فان في منبها معنى غلبة الكفا  
**وما تجدوا لا رسولا قد قتلتم من قبل ان تلقوه** فيضطخوا كما خلوا بالموت والقتل  
**ان مات اقبل ان تقاتلهم على حقا** انكار لا يرتادهم وان قتلوا  
 عن الدين بخلوهم موتا وقتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبفقدانهم متمكنا به  
 وقيل انما للشيعة والجمعة لانكار ان يتخذوا خلق الرسل قبله سبلا لانقلابهم  
 على اعقابهم بعد وفاته روي انه لما روي عبد الله بن قتيبة الحارثي رسول الله  
 صخر كسودا عينه وفتح وجهه فذهب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان  
 صاحب الراية حتى قتله ابن قتيبة وهو يرى انه قتل النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 قد قتلتم محمدا وصريخ شارح الان محمد قد قتل فاشكنا الناس وجعلوا رسوله  
 يدعوا لبياد الله فاجازا ليه ثلثون رجلا من اصحابه وجوه حتى كسفوا عنه النبي  
 وتفردوا بالحق وقال بعضهم ليت ابن ابي خذ لنا اماما من بني سحسان  
 وقال الناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل رجلا من الاخوانكم وديكم فقال  
 ابنه من النضر عمر النبي ماله يا قوم ان كان قتل محمد فان رب محمد لا يموت  
 وما تصنعون بالحياة بعد فقتلوا على ما قال عليه ثم قال اللهم اني اعوذ بالله  
 مما يقولون وابوا منه وشك بسفقه فقتل حتى قتل فقتل **من قبل ان تقاتلهم**  
**على عبيته قتل قهر الله شيئا** با رتاده بل بصر نفسه **وسيجري الله الشار**  
 على عبيته الاسلام بالنيات عليه كالنار جارية **وقد كان لعيسى ان يوتى الاقرب**  
 الا بعينه فتالي اوبادته لملك الموت في قبض روحه والمعنى ان لكل نفس اجلا  
 مسي به عليه فتالي وقضايه لا يتأخر عن ساعة ولا يستقدمون بالا اجرام

عن امتثال الاقدام عليه وفيه غرض وتنجيح على القتال ووعدهم بالهفظ والجمع  
 الاجل **فما يصدر منكم اذا لقيتم الموت** فاما **الاجل** صفة لذي يوقها لا يستند  
 ولا يتأخر **من قبل ان تقاتلهم** فاما **الاجل** صفة لذي يوقها لا يستند  
 فان المسلمين حملوا على المشركين وهزموا وخذوا يهيمون فلما راي الياء ذك  
 اقبلوا على القليب وخذلوا بكائهم فالتهم المشركون وحملوا عليهم من ورايم فزموهم  
**ومن زود ثواب الاخرة** فاما **الاجل** صفة لذي يوقها لا يستند  
 نعمة الله فلم ينجحهم **ولما دلفوا** اصله اي دخلت الكاف حيا وصارت بمنى كمر  
 واليون يوس في الخط على غفريقا وقرا ان كثر وكان كطاعن ووجهه انه قلب  
 تلك الكلمة الواقعة كقولهم كقولهم في المعري فصار كجاء لخرجت اليها المنة  
 للتحقيق شرابعت اليها الفاعل ان بدلت في طلي **من يوتى** ان له **فقتل محمد**  
**ليست** دبايون على اقلها وعلدون لربهم ويعقوب قتل واسداه الى ربيون  
 وقيل جماعات والريحية منسوب الى الزحكة وهي الجماعة للمبالغة وقرا ان كثير  
 وناغ وابوعمر ويعقوب قتل بالشد يد وفري ربيون بالفتح على الاصل  
 والضم وهو من تغييرات السب كالسب **فما دلفوا** اصله **فما دلفوا**  
 فافتروا ولربكم جودهم لما اصابهم من قتل النبي عليه السلام **فما دلفوا**  
 العود وراي الذين **فما دلفوا** اصله استكن من السكون  
 لان المتأخر ليكن لصاحبه لينفع به ما يريد والالف من اشباع الفتحة او ك  
 من الكون لانه يطلب من نفسه ان يكون لمن يفتخ له وهذا تعريف بما اصابهم  
 عند الارحاف بقتله عليه السلام **فما دلفوا** فينصرون ويظلمون  
**وما كان منكم الا ان قالوا** **وما اعرفكم** **فما دلفوا** **وما دلفوا**  
**فما دلفوا** **وما دلفوا** **وما دلفوا** **وما دلفوا**  
 وكانهم رباينين لاهذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم  
 هضمها واضافة لما اصابهم الى سوء اعمالها والاستغفار عنها ثم طرد البيت  
 في نوازل الحرب والنصر على العدو ليكون عن خصوم وطهارة فيكون اقرب  
 الى الاجابة واما جعل قوله جيرا لان ان قالوا اعرفت لانه على حجة  
 القبيصة وزيان الحديث **فما دلفوا** **وما دلفوا** **وما دلفوا**  
**الاجل** **وما دلفوا** **وما دلفوا** **وما دلفوا**  
 الله تعالى النصر والغنية والعز وحسن الذكر في الدنيا والجنة والنعيم والآخر  
 وحسن ثوابها بحسن شعائره وفضلها وانه لم يمتد به عنده **فما دلفوا**  
**اشوا ان يظلموا** **وما دلفوا** **وما دلفوا** **وما دلفوا**  
 نزلت في قول المنافقين للومنين عند الهزيمة ارجعوا الي دينكم واخوانكم قيل

فما دلفوا  
 كان  
 فاشتباه















اذ يداد الطاعة واحدا من تقيي اخوانه مثل ما اتم عليه وبشرى المؤمنين بالنعيم  
 كرهه للتاكيد وليعلم به ما هو بيان لقوله الاخر علم وتجاوز ان يكون الايمان  
 اخوانهم وهذا حال انفسهم **بمعنى قوله** فوايلا عيالهم **فقد** زيادة عليه كونه  
 تعالى الذين احسنوا الحسن وزيادة وتكبرها للتعظيم **فان الله لا يهدي**  
 من جملة المستبشرين عطف على فضل وقدر الكساي بالكسر على انه استيتان معنوي  
 والى ان ذلك ليعلم على ايمانهم مستورا من ايمان له ايمانه محطه واجوده مبرعة  
**الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل**  
 على المدح او مستداجره **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التعقيد لان المستعبد لا يفتخر  
 متقون روي ان لاسفيان واصحابه لما رجعوا من غزوة بدر ووجدوا اهل المدينة  
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب اصحابه للفرح في طلبه وقال لا يخرج  
 معنا الا من حضر يومنا بالاسم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى  
 بلغوا حجرة الاسد وهي على ثمانية ايام من المدينة وكان باصحابه المدح فخطبوا  
 على انفسهم حتى لا يفتخروا الا بالاسم والى الله الرجوع في قلوب المسلمين قد هبوا فقلت  
**ان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 الا من استجاب فاطلق عليه الناس انهم من جنس كذا يقال فلان يركب الخطيئة بالادب  
 ولهذا قال انه انتم اليه الناس في المدينة فادعوا لادعوا **فان الله لا يهدي**  
 يعني المسلمين واصحابه وقبائله ما هي عند انفسهم من احد ما نحن يومنا موسم  
 يدرا لعل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله فليكن القابل صحيح في اقل  
 مكة حتى يزل من اهلها وان فاعز الله العرب في قلبه وداله ان يرجع فترده ركب  
 من عبد القيس يريدون المدينة الحيرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان شغلوا  
 المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معنوا فضاله فذكروا التزم لغيره  
 من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم انوكم في داركم فليكن  
 منكم احدا لا شديدا انتمون ان يخرجوا وقد جمعوا الكفر ففتر واقتال عليه  
 الصلاة والسلام والذي نفسي بيده لا يخرج ولو له فخرج معي احد فخرج في سبعين  
 واذا حكم يقولون حسينا الله ونعم الوكيل **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل**  
 او ليعود رقابا اولها على ان اورد به نعيم وحده والبار في الحق والهم والمغفر انهم  
 لم يلقوا الله ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله واودع ايمانه فظهر لهم  
 خمية الاسلام والخصم البنية عنده وهو دليل على ان الايمان يزيد وينقص  
 وينقص قول ابن عمر قلنا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص قال نعم من جنى ذلك  
 صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا ظاهر ان جعل الطاعة من جملة

الايمان وكذا ان لم يقبل فان اليقين زيادة على الايمان والتمسك به **فان الله لا يهدي**  
**الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل**  
 لا يستعبد بالامانة تقربا في قول هذا رجل حسنة **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل**  
 اليه **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 فيه **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
**فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 بغير العاد من بغيرهم وخبرهم **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل**  
 وزيادة الايمان والتوفيق للمعاد والتمسك في الدين والظاهر والباطن على  
 المعقود وبما يحفظ على صوره واحسانه النعم من صفات الايمان حتى انقلب امره  
 منه ونقصل فيه تحصيل التخليق وتخليقة رايه حيث حرم نفسه لما كان اياه  
**فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 بعد بيان لشخصه اوصفته وما بعد خبره فخور ان يكون الايمان على قوله  
 على تقدير مضاف الي انما ذكره قول الشيطان يعني باليسر **فان الله لا يهدي**  
 عن الخروج مع الرسول ويذكر اولياءه الذين هم المؤمنون واصحابه **فان الله لا يهدي**  
 اعتبر للناس الثاني على الاول والاولى الثاني على الاول **فان الله لا يهدي**  
 وجاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله فبما نزلنا من الوحي على  
 الناس **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 المنافعون من المتخلفين او قروا ردتوا عن الاسلام والمسلمين لا يخرجون خوف ان  
 يضرك ويؤمنوا عليه **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل**  
 في الكفر فاما يضرون بها انفسهم وشيئا يحتمل المنقول والمعدود وقرا فانهم  
 يخرجونك بغض الياء وكسر الزاي حيث وقع ما خلا قوله في الايمان لا يخرجهم الفزع  
 الا كبر فانه على منعة الياء ومنع الزاي فيه والباقيون كماله في الكل **فان الله لا يهدي**  
**فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 طعناتهم وموتهم على الكفر من ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية  
 حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم خطا من رجسته وان يسبوا ويقتلوا  
 الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم خطا في الاخرة **فان الله لا يهدي**  
 عن التواضع **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 تكرير للتاكيد او يجرى للكفر بعد تحقيرهم من نافي من الجزالين او من ارتد من  
 الاغواء **فان الله لا يهدي** **الذين استجابوا لله والرسول من قبل** **فان الله لا يهدي**  
 او قل من يحب والذين ينزلون انما على الجهد بدله واما انفسهم على منقول واحد  
 لان القول على البذل وهو يوجب على المتولين كقوله تعالى ام تحبب ان الكفر

ما

مؤمن

عنهم



يسمعون او المعقول الثاني على تقدير مضاف مثل ولا تحسبن الذين كفروا اصحاب ان  
الاملا حيزا لا تقسمهم او ولا تحسبن حال الذين كفروا ان الاملا حيزا لا تقسمهم وما مقدر  
نكاح حيزا ان تقسمهم بالخطبة ولكنها وقعت متصلة في الامام فابتنع وقد ابن كثير  
وابن جرير وعاصم والكلابي ويعقوب بالياء على ان الذين كفروا وان مع ما في حيزه  
مفعول وقع سبيله في جميع القرآن ابن عامر وعاصم وحزرة والاملاء انهم الس  
واطلاة العبر وقيل تحلقتهم وشأنهم من املا لغزسه اذ الرجل العول كبري كعب  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
لام الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقرئ غابا بالفتح وكبر لا وبى ولا يحسن  
كفره ان املاء تام لا زيادة الامور بل القومية والدخول في الايمان وانما على حيزه  
اعتراض بعلة ان املاء تام حيزا ان انتم هو وانما كوا فيه ما فظنتم **وقم على**  
**نبيكم على هذا هو ان يكون الامور والاولاد اذوا انما معذالم عذاب مهين**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
لعمامة المخلصين والمنا فقين في عصره والمعن لا يتركه مختارين لا يعرف تخلصه  
من من حقه حتى يميز المناق من المخلص بالمرحى له بنبيه باحو اكفر او انك انك انك  
ابن لا يصير عليه ولا يدعى لها الا المخلص المخلصون منكم كذا الاموال الا ان  
في سبيل الله يختبر به بواضعكم ويستبدل به على عقابكم وقرا حتى وانك لا حتى  
يتميزنا وفي الاموال بضم الياء وفتح الهمزة وكرا الياء وتشديد ها والياقوت يفتح  
الياء وكرا الهمزة يكون **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
من كفروا وان كان الله ليقضي احدكم على الغيب فيظلم على ما في القلوب  
من كفروا وان كان الله ليقضي احدكم على الغيب فيظلم على ما في القلوب  
او يصب له ما يد له عليه **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
وجه مطلق على الغيب وتعلمهم عبادا بحيثين لا يعلمون الا ما علمهم الله  
ولا يقولون الا ما اوحى اليهم كروى ان الكفرة قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا  
من يوم منا ومن يكفر فنزلت او عن السدي انه عليه الصلاة والسلام قال  
عرضت على امي واخوتي يومئذ ومن يكفر فقال المناقون انه من غاب  
يعرض من يومئذ ومن يكفر ويحي معه لا يعرفنا فنزلت **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
قد انضافا لفظا في مفعول اي ولا تحسبن نحل الذين يحلون هو خير لهم  
وكذا من قرأ الياء ان جعل القائل غير الرسول ومن حسب وان جعله الموصول كان  
المفعول الاراد محذوف لا لا يحسبن عليه اي ولا تحسبن انهم يحلون هو خير لهم

**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
بيان لذلك والمعن سئلون واليا بجوابه الزام الطوق وعنه عليه الصلاة  
ما من وجل يودي ركة ماله الا جعل الله سبحانه في عقبة يوم الغيبة **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
سبيله او انه يرف منه ما يسكنه ولا ينفقونه في سبيلهم ولا هم ينفقونه في  
والعموية **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
وعاصم وحزرة والكلابي بالنسبة على الالتفات وهو انتم في الوعيد **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
ترسنا حسنا وروى انه عليه الصلاة والسلام كتب مع اي كروى عن الله عنه الي يودي  
فيمنع بديعهم الي الاسلام واقام الصلاة وابتا الزكاة وان يقرضوا الله فقلنا  
لنقل اليها من عازوا ان الله فقير حين سأل الله من نبطه ابريكي وجهه وقال  
لعل ما بيننا من العهد ضربت عقاب فشكا الي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه ما  
قاله فترسنا والمعن انه يتخف عليه والله اعد لهم العذاب عليه **سكنت قالوا**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
لا تملكه لا تملكه عطفه اذ هو كف دابة او استمر لم لقرا والرسول لذلك  
نظرة مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على انه ليس بول جريرة اركبها وان  
اجترى على قتل الانبياء لم يستبد منه امثا لهذا القول فقرأ جميع سكنت  
بالياء وضربا وخرج السنا وقتل بالفتح ويقول بالياء **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
في الوعيد والدون ادراكا لمطعم ومعل الا شاع يستعمل الادراك وسائر  
الخصومات والحالات وذكره ههنا لان العذاب مرتبط على قلم الناس عن  
الخلق لها لعل المال وغالب حاجة الانساذ اليه لتجصيل المطاع ومظم  
نحله للوجوه من فقداه ولذلك كثر ذكر الاكل مع المال **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
عن الانس لان اكثر اعمالها هي **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
ما قدمت وسببية للعذاب من حيث ان في الظلم يستلزم العدل المتعقبي  
اثابة الحسن ومعاقة السي **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
و فينا من وهب بن يهود **فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
**فما يلقىكم يومئذ انتم استحيات بما هزلتموه للحكم قبلها وما كاذبة والامر**  
بانينا بهذه الحجة الخاصة التي كانت انبياء بني اسرائيل وهو ان يفترب  
بغير ان ينفقوا النبي فيدعو متبرك ناسا ردية فتشاكله تحيلة الطبع بالافرا







قوله لا اله الا الله  
فليس من عبادة سبعين سنة  
بالحسن والجمال

الله فاما **وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَهُوَ كَذِبٌ** اي يذكر وانه دأبها على الخالات كلها ما بين وقاعد  
ومضجعين وتحمه صلى الله عليه وسلم من احسان يرفع في رايه لله فليكن ذكر الله وتك  
معناه يصاون على الهيات الثلاث حسبها فهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعمر  
ابن حصين صل قايما فان لم تستطع فقل عدنانا فانه لم تستطع فعلى جنب تومي يا كوه  
حجة للشافعي رضي الله عنه في ان الموضع يصلي مصليا على جنبه الايمن مستقبلا  
بمقادير بدنه **وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَهُوَ كَذِبٌ** اي استدلالا بعناراه وهو  
انفعل العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام لا عبادة الا لله لا شريك له لا اله الا الله  
والمقصود من الخلق وتحمه عليه الصلاة والسلام بعناراه رجل مستلق على شامه اذا  
رفع راسه فنظر الى السماء والارض فقال الحمد لله الذي رزقنا هذا والحمد لله الذي  
فقط الله تعالى الذي فطره وهذا دليل واضح على ان الصور ونظير الهة  
**ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي شفعك ون قايدين ذلك وهو  
اشارة الى المظنك فيه او المطلق على انه ارادة الخلق من السموات والارض  
لانها في معنى الخلق والمعنى المظنك فيه عينا ضابعا من غير حركة بل خلقته حركة  
عظيمة من جملتها ان يكون مبدأ الوجود الانسان وسبب العاشه ودليل كبره على  
معرفتكم ويحمه على طاعتكم لئلا يظن ان الاديبة والسعادة المبرورية في جوار  
**لَسْتَ تَعْلَمُ** متروضا لمن العرف وخلق الباطل وهو اعز من **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
للاخلال في النظر فيه والقيام بما يقتضيه ذواية الفاعل الدالة على ان النعماء عليهم  
بلا لاجله خلقت السموات والارض محمل على الاستعانة **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
**فَعَدَّ حِسَابَهُ** فعدا حيزته غاية الاخزاء ونظير قوله من ادرك من العلم  
فقد ادرك المراد به قبول المستفادة منه تنبيه على شدة خوفهم من عظيم النور  
منه ومنه استعار بان العذاب الروحاني قطع **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
بهم المودخلين ووضع المظهر موضع المقصود للدلالة على ان عليهم سبب اوجالهم  
النار والقطع النعرة عنهم في الاخلاص منها واليلزم من نفي النعرة نفي الشفاعة  
لان النعرة دفع بقدر **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي ياد في الايمان اوقع الفعل  
على انهم وجدت المنعور لكالة وصفه عليه وفيه مبالغة ليست في ايقاعه  
على نفس السمع ونفي تنكير المنادي والطلاقة شدة تعقيد تعظيم لشانه والمراد به  
الرسول وقيل الدان والدعاء الذي يعجزها عندي والي واللام لتضمنه بمعنى الانها  
والاختصاص **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي بان انوارا متثلنا **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
كثيرا فانها ذات شعبة **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي اصغارها فافهم واستحقه ولكن يكفر  
عن محبت الكاسر **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي ان يخصصي بين تعظيمهم معدودين في زمنهم  
وفيه تنبيه على انهم يحسون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب لقاء الله والابراهيم

ادبار باب واحباب **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي ما وعدنا على نفسه  
رسلك ان الثواب لما ظنرا استماله لما امر به سالنا وعد عليه خوفا من اخطائنا  
بل خافة ان لا يكون من الموعودين بسوء عاقبة او قصور في الامتثال او تقصيرا او سلا  
ويجوز ان يتعلق على جود وفقد بوجه ما وعدنا من ان لا يارسلك او يحرم عليهم  
معناه على السنة رسلك **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي ان نعمتنا عما يعجزه  
**ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي اجابة الدعاء وعن ان عباس رضي الله عنه الميعاد والبحث  
بعد الموت وتكرير رسال الله في الامتثال والذلة على استقلال المطالب وعلو  
شاهق وفي الامانة من حزنه ارفقا لخصرات رسالته انما الله تعالى بما خاف  
اي طلبهم وهو اخس من اجاب ولم يدي مضيه وبلا لاجله  
**ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي لا يمنع وقري بالكنز على ارادة القولين **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
عالم **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** لان الذكر من الاشي والاشي من الذكر ولا ينام من اصل واحد في  
لحظة الاقصاد والاعمال والالتفات في رايه في الدين وهي جملة معتزلة بين  
شركة الشائع والواجب منها وعملها الى حيي ان ام سلمة رضي الله عنها قالت يا رسول الله  
اي اسع اشد في ذكر الاحكام في الحجرة ولا يذكروا الفسق فقلت **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
تفصيل اعمال العباد اذ لا من الثواب بل سبيل المدح والتعظيم والمعنى في الدين  
هاجروا الشرك والارطان والعشائر للدين **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
**ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي سبب الهتهم بالله ومن اجله **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
والكساي بالمكن ان القوا لا تنهين من انبياء النبي افضل او ان المراد لما قبلهم  
قور قاتل القورن ولم ينعفوا وشدة دابن كبره ما كان عامر في المشركين **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
**ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي لا يحمي لاهو لاهو **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
اي شيبهم بعد الدلالة من عند الله تفصيلا منه فهو محدد **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
**ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي على الطاعة قد ر عليه **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
للمن صلى الله عليه وسلم والمراد الله او تنبئ على ما كان عليه كقوله تعالى ولا تظن  
المكذبين ان كل احدوا النبي في المعنى الخطاب وانما جعل للثقل تنزيلا للسبب  
منزلة للسبب الدنيا لغزة والمعنى لا تظن لاهو الكفرة عليه من السعة والخطا ولا تقدر  
سلا هم لا تزعجهم من تعظيمهم في سبهم وسأجرهم ومن ادعهم وقري ان يعجز  
كالنار والمشرئين في ردة ابن علي فيقولون ان اعد الله فها نزعهم من الجور قد مكنا  
من الحج والجمعة فتركت شتا **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي جرمنا محذوف اذ كانت القلب سلة قليل  
لنعمته منته في جنب ما اعد الله للمؤمنين فالله عليه الصلاة والسلام في الجنة  
الاستيا بما جعل الجور اسع في اليه فلنظير من يرجع **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا**  
اي ما تمدها الاضطرار **ثُمَّ خَلَقْنَا مِنَ الْمِطْطَرِّ نَارًا** اي ان ياد في الايمان

انه







وقرى حيا وهو معد بواجب حيا وكذا كمال قولا ولا **ان حقت ان لا تسلم**  
**النسائي** فانما اعطى **لكن من النسائي** اي ان حقت ان لا تسلم  
 اذا تزوجت يعني تزوجوا مطابا لكون من غيرهن اذا كان الرجل يتبعه  
 ذات حال وجمال فيتزوجها شيئا بعد شيئا حتى يجمع من عدد ولا يقدر على القيا  
 حقوقهن او ان حقت ان لا تعدوا في حقوق النسائي فيجب منهن ما في حقها ايضا  
 ان لا تعدوا بين النساء في مقدار ما يكونوا في حقه لان المخرج من الذي  
 ينبغي ان يخرج الزوج على ما في ماله من ثمنها على ما عظم النسائي يخرج من ثمنها  
 وما كانوا يخرجون من ثمنها النسائي واما عنهن فنزلت وقيل كانوا يخرجون  
 من ثمنها النسائي ولا يخرجون من ثمنها فليس لهم ان حقت ان لا تعدوا  
 في امر النسائي فخرجوا الزنى فانما جعلوا كغيرهن مما ذهابا الى الصفة  
 او اجازي تجري غير العقد لا تقمان عقليان ونظير او ما ملكت بما في  
 وقرى في شطوط النعمان لان مائة اي ان حقت ان لا يخرج **النسائي**  
**ثلاث وثلاثون** معدولة من اعداد مكررة في ثلثان ثلثان وثلاث  
 ثلاث واربع اربع غير مضطربة للعدك الصفة فانها بنيت صفات وان  
 اصولا لثلاثين لها وقيل لتكثير العدد فانها معدولة باعتبار الصفة  
 والتكثير مضبوطة على الحال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل واحد  
 الجمع ان ينكح ما شاء من العدد المذكور متعقبين فيه ومختلفين كقولهم اقموا  
 هذه البدع درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة واربعه فكان المعنى يجوز  
 الجمع بين هذه الاعداد وقول التوزيع ولو ذكرت بالذهب تجوز الجمع  
 في العدد **فان حقت ان لا تعدوا** اي بين هذه الاعداد ايضا **ان لا تعدوا**  
 او فاعل واحد وقرى بالجمع وقرى بالرفع على الفاعل بخلاف او خير تقديره  
 فتكفي واحدة او فالمفترق واحدة **انما نكح** اي تزوج **النسائي**  
 من الأرواح والعهد من السراري في حقه مؤلفين وعدم وجوب التبيين  
**قال** اي التقليل منهن واختيار واحدة والنسائي **ان لا تسلم** ان  
 ان لا تسلموا من حاله لان اذا لم يعدوا الحكم اذا لم يعدوا العريضة المسلم  
 عن حقه الصداق المستأجر ويستأن لان كثر عيا كثر عيا من حال الرجل عياله  
 اذا لم يفرع فكثر عياله كثر العيال كثر المؤن على الحاجة ويؤيده قرآن ان لا تعدوا  
 من اعدا الرجل ان كثر عياله ولعل المراد ان تسلم الأرواح وان اريد الاكاد  
 فلان النسائي مظنة قلة الولد بالانجاب الى الزوج لحرار العمل في كثر  
 الواحدة بالانجاب الى الزوج الاربع **ان لا تسلم** اي لا تسلم **النسائي**  
 بفتح الصاد وسكون الال على الخفيف وبفتح الصاد وسكون الال على الخفيف

كفرقة

كفرقة وبضمها على التوحيد وهو تقبل صدقة كطلمة في طلمة **نحو**  
 يقال كذا كذا وكذا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلا توقع عوض ومن  
 فسرهما بالفرضة وبجزها نظير ما في الآية لا الى موضوع اللفظ  
 وبضمها على المصدرة بما في معنى الانشاء او الحال من الواو والصدقات  
 اي ان تزوج صدقا فمن ناحيتين ومطلوبة وقيل المعنى بخلة من الله ونضلا  
 منه عليم فتكون حال من الصدقات وقيل ديانة من قوله انما تسلم فلان  
 اذا دان به على الله فمفعول له او حال من الصدقات اي ديانا من الله شرعية  
 والمخاطب للزوج وقيل للاولياء كما في اخذ من مهر ووليته **ان**  
**ليس لكم منهن** اي منهن **النسائي** النسيب للصدقات خلاصا منهن او جري مجرى  
 اسم الاشارة تقول روية في قوله كانه في الجملد قوله اليقين اودت  
 كان ذلك وقيل للانشاء ونفس بغير لسان الجنس ولذلك وجدوا  
 فان وهين لكم من الضد ان عن طيب نفس لكن جعل العزل طيب النفس  
 الجبا لغة وعندها بعن لفظين معنى النجاس في النجاس وروى قال منه بعثا  
 لمن على تقليل الموهوب **ان لا تسلم** اي لا تسلم **النسائي**  
 بلا بنية والحقي والمرفي صفتان من ههنا الطعام ومروا اذا ساع من  
 غير عصار قيمتها مقام مصدر بها او وصف بها المصدر او جعلت اطلاقا  
 من العير وقيل المعنى ما يلزمه الانسان والمركب ما يحد عاقبتهم وروى ان  
 ناسا قالوا شوقه ان يقبل احدهم من زوجته شيئا ما ساق الى اخره  
**ولا تولوا** اي لا تسلموا **النسائي** اي لا تسلموا **النسائي**  
 فيصغونها وانما الاموال الا ان لا تسلمها في مصارفهم وحت ولا تسلم وهو الملاي  
 للآيات المستقيمة والمتاخرة وقيل اي ان يعمل الزمان له الله من المال  
 ويعمل امراته ولولا ذلك لم ينظر الى ايديهم وانما ستمهاهم ستمها استخفافا  
 بعقلهم واستهجانا لجعلهم قوا اما على انفسهم وهو المواقف لقوله **النسائي**  
**النسائي** اي تقومون بها وتعتقون وعلى الاول بوقوله بانها التي ترجى  
 ما جعل الله لكم فيها ما ستم ما به القيام فيها ما لهما لغة وقرى فيما عناه كقول  
 يعني عياد وقواما وصورة ايقام به **ان لا تسلم** اي لا تسلم **النسائي**  
 مكافاة رزقهم وكسوتهم بان تزوجوا وانما تسلموا من نفقها ما يحتاجون  
 اليه **ان لا تسلم** اي لا تسلم **النسائي** اي لا تسلم **النسائي**  
 ما عرفة الشري او المعق بالحسن والمكر ما الكوة اهل بها العتيق **النسائي**  
**النسائي** اي لا تسلم **النسائي** اي لا تسلم **النسائي**  
 ضبط المال وحسن الصرف بان يكل اليه مقدمات العقد وعقد في حيفه

انما

نحو

النسائي



بضم الصاد وباء الجاهل  
المندوب

卷之六

قد جعل لهم نصيبا ولم يبين حق معين الله فقلت يوصيكم الله فاعطواكم الحق  
والنيات السليمة واليها بن العبر وهو جواد واخير البيان عن الخطايا  
**باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
منه فاعطواهم شيئا من العفو تطييبا لقلوبهم وقصدوا عليهم وهو امر نعت بالمع  
من الورث وقيل امره وجوب شرا اختلف في شئ والصبر لما تولى وعاد اعطى العنة  
**باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
وهو ان يدعولهم ويستقلوا ما اعطواهم وما يعينوا عليهم  
**باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
باري جوادا وبهتوه امر اليتامى فيضعوا لهم ما يحبون ان يفعلوا بدارهم  
الضعفاء بعد وفاتهم والحق خبر من الميراث عند اليتامى ان يتنصروهم او  
على اداء الميراث ويستغفروا عليهم شفقتهم على اولادهم فلا يتركوه ان يقصرهم عن  
عهم والورثة بالسفقة على من جفا العنة من ضعف الاقارب واليتامى والمساكين  
متصورين ايم لو كانوا اولادهم بدعوا لغيرهم فعندنا مسلم هو جواد ومنهم من لا يرث  
ما ينظر في الورثة فلا يرث في الوصية ولو لم يجر جعل له الذي على معنى والحق  
ظاهر الذي قصتهم اخرجوا من اوقافهم لا يخلصوا ذرية معا فاعطوا عليهم الضيق بوسنة  
توزع الامرية اشارة الى المقصود منه والعلة فيه بعث التزجر وان يجب لاولادهم  
ما يجب لاولادهم ونقد يدليا لخطا لاولادهم **باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
ما لتقوى التي من تقاية كسبة بعد ما ارم بها ورعاة للبداء والحق اذ لا ينعى الاولاد  
التي شرا موهون يقولون اليتامى مثل ما يقولون لاولادهم في التسفقة وحسن لادب  
او ليرثها بعده عن الاسراف في الوصية وتضييع الورثة ويذكر الورثة وكلمة الامة  
او لحاض العنة عند رحيلها وعاد لحسن او ان يقولوا في الوصية ما لا يؤمر بها الجاهلون  
وتضييع الورثة في **باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
**باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
والسلاسة الله قواما من قوام وهو شجاع او اوهام ما راين من جفا لال زمان اسويته  
الذين يكون اموال اليتامى خطا اعا يكون في غيرهم خا **باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
نازا واي نادر وراي عار وراي عايم عن عايمهم اليها تخفوا وقرني به ضد دانوس  
صلى الله اراي وصيلته شويته واحليته وسكينة العنته فيها والسعي في فعل  
معلول من شعرت النار اذ العنتها **باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
به شان مبرهم وهو اجال العفيل **باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**  
ما شتيان حيث اجتمع الصفتان فيمنعتن نفسه وتخصص الذكر بالشمع على  
خطه لان العفيل اذ يبين فضله والتبني على ان الضعيف كان من العفيل ولا يحرث  
بالكمة وتداشرا في الجهة والعن المذكور منهم فخذت للعلم به **باب اعطى الله ابن العبر من لا يرث والشيء في نفسه كذا**







المحدودة التي لا يجوز تجاوزها وهي التي يعلم الله ورسوله **بأنه لا يجوز**  
**بأن يحرم** إلا **بما أحل الله** وهذا هو الحق والصدق **والمعنى**  
**وأنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
الخير في إدخاله وجمع خالدين للفظ والمعنى وقيل نافع وابن عامر قد ظلا  
وخلافا معا في قوله كقولك مررت برجل معه صقر صيدا فيه غدا ولذلك ظلا  
وليسا صفتين لحذات وتنازلا والواجب إيراد الصفة لا بما جريا بما جريا  
له **والذي لا يليق** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
وجازا وغيره وهذا إذا فعلها أو الفاعلة الذي لا زيادة فيها وشاعها  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
عليه **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
سجعا عليه **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
لوقت قليل كان ذلك عفو عنهم **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
المراهبة التوضيعة ما كمن بعد ذلك يحل أن يكون من غير أن يكون  
المزوج والعرض للمراة العلم بذكر المهر استخفا بقوله الزانية والزاني  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
النون وتمكين معا لا في الباقين بالتحقق من غير تمكين **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
والفرج وقيل لا يغير إلى **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
عنهما الإبداء وعرضوا عنهما إلا أنهما والسر أن **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
بالاعراب ونزل المدة قبل هذه الآية سبعة على الأدي نزلت وكانت عقوبة الزانية  
الآية في مثل الجنس قبل المدة وقبل الآية سبعة على الأدي نزلت وكانت عقوبة الزانية  
والزانية الزانية **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
وعنه من ما عليه إذا قبل فبذلك **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**  
فإن ارتكاب الذنب سلفه ونجاسته لذلك قيل من عصاه فهو جاهل حتى ينزع  
من جهل الله **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
تعالى حتى إذا حضر أحدهم الموت وقال عليه الصلاة والسلام إن الله يقبل توبة  
عبد ما أعتق من عباده قريبا لأن أمد الحياة قريب لقوله قل متاع الدنيا قليل  
أو قيل إن يشرب في قلوبهم حبة فيطير على أديمه يعلم الرجوع ويرجع  
أي يتوب في أي جزء من الزمان القريب الذي هو ما قيل أن يتوب من عباده  
لومنا وتزويج النسوة **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
على نفسه بقوله إنما التوبة على الله **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم**

بما

يحب الله ولا يحب الناس **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
من سوف بالتوبة إلى جنت الموت من الضيقة والكفار وبين من مات على كفر  
في بقى المتوبة إليها لغة في عدم الاعتذار بها في تلك الحالة وكانه قال توبة هو لا  
وعنه توبة هو لا أو قيل المراد بالذين يعملون سوءا المومنين والذين يعملون  
السيئات المتنافسون لتقينا عفا عنهم وسوا عالم وبالذين يقولون الكفار **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
لا يخرج عفا عنهم شيئا ولا اعتذار البهية من العناد وهو العبد وقيل جله عود  
فأبدلت الدال الالف تاء **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
إذا مات وله عصبه التي توبه على رآته وقال الله الحق بها إن شاء توبها بعد أقبا  
الأول إن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها وإن شاء عضلها التقدي بها ورثت من  
زوجها فلهما عن ذلك وقيل لا يعمل لكونه لاخذ من على سبل الأرض فستر وجهه  
كأرهابت لنفله أو مكهاات عمله وقيل خرج والكسائي كرهها لعنه في مواضعه وهما  
لعتان وقيل بالضم المشقة والفتح ما يكره عليه **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
الصحيح يقال عضلت العجاجة ببيضها وقيل الخطاب مع الأرواح كما يقال عضلون  
الضامن عيونا جرة وعنه حتى يرثوا منهن أو يخلعن منهن وقيل هو الظلم بغير  
مخرج طيب الأرواح ونهاهم على بعض **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
العترة وعدم التفتت والاستغناء من أمر عام الطرأ والمفتول له بقدره لا لفتول  
لذا قيل لا وقت إن ياتين منها حنة ولا تفتولهن إلا أن ياتين بها حنة **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
هو أصل ديننا والكرهية وقد اختارها هو بخلافه ولكن نظرنا إلى ما هو أصل الدين  
وإدعي إلى الكفر وعسى في الأصل لغة الجرا فقيم مقامه والمعنى فإن كرهتموه فاصبروا  
عليه يعني إن كرهتموه أصبروا وهو خير لكم **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
تطليق امرأة وتزوج أخرى **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
إراد ما يرجع لنفس **فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
**فإنه لا يجوز** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل** **بأن يحرم** **بأن يحل**  
بأهله وأهله وعينه لعنه على العلة كما في قوله قدمت الحب جينا إلى الأخت  
بسبب نكاحهم وأقربهم إلا الماتر قيل كان الرجل منهم إذا أراد جديا بعت  
التي تحته بياحشة حتى يلجها إلى الأخت منه يا أعطاها ليعصره إلى تزوج الجدي











حيث ان سبب قوامها استعمالها في استعمال القوي وتوفي في فضايلها واقعة  
 بضم ورحمة كما اشار اليه بقوله **لَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِهِمْ** اي امرها ان يولي عاخي القدر  
 رحمة عليكم وقيل معناه ان كان يكمل بالعدة محتمل رحمة لما امر بخلافه بل يقتل الاضيق  
 ونهاكم **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 التي واثقوا بها لا يستحقوا عقوبتنا او بالعدوان المتعد على الغير بالنظر  
 النفس بتعريضها للعقاب **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 ونطقه اللون من صلاوة يصليها ومنه صلاة مفصلة ويصليها بالليل والنهار والاضيق  
 حيث انه سبب الضيق **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
**وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 النفس **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 الكبر كل وقت ورسالتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 التي على الله عليه وسلم انما هي الاشارة الى الله وقتل النفس التي حرمته وقد اخصه  
 واكمل اليتم والرحمة والعز من الرحمة عقوق الوالدين وعلى ان عاخي الكبار لا يسبوا  
 اقرب منها الى الله وقيل اذ اذنه عنها انواع المسكر لظن ان الله لا يعجز ان يتركها  
 ويعجز ما دون ذلك وقيل صغر الذنوب وكبرها لا اشارة الى ما فوقها وما تحتها فالكبر  
 الكبار والتركها صغر الذنوب وبعدها وشايط بعد في الامران في كبر  
 له امر في القواب على اعتدالها لا كبر ولعل هذا ما يتفاوت باختياره والاضيق  
 الا ترى انه تعالى ما سببه في كبر من خطيئته التي لو توق على غير خطيئة فضلا ان تواتر  
 على **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 بضم اليهم ها وفي اي وهما ايضا جعل المكان والصدور **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
**وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 في **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 الى الخامس والسادس في مغيرة عن عدم الرضى ما قسم الله وانه شق حصوله الذي  
 من غير طلب وهو من موثر ان في ما لم يقدر له ما فعله لحكمة القدر وعقبي ما فعله  
 كتب بطلان وتضييع حظا وتضييع حظا بغير كسب صانع **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
**وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 بسبب ما كتب ومن جعله فاطموا النفس على العمل لا يكتفي بالتمني كما في العلم بالله  
 الايمان ليس على التمني وقيل المراد غضب المبررات وتقصير الورع في تضييع على بعض فيه  
 وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله المحيطة للزيادة والتقصير في التمسك  
**وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 وهو يولان الذي منه هو الحسد ولا يمتدوا او امتدوا الله من فضله بما يقدره ويؤدقه  
 البكر **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا

منها وحت نفسه  
 اية حيث لا يتوان  
 فكلها على الكبر  
 كثر عن ما اركه  
 لا استحق

يكونها ويحذر زونا وما ترك  
 بيان الله مع النصارى  
 او كذا  
 معناه او كذا

ان ام سلمة قالت يا رسول الله يقرب والرجال لا يقربوا فما لنا نصف الميراث لستنا نكاحا  
 فتركت **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 ما تركه على ان يمسك من يولي لا يتولى الا يورث في تركه صغيرا او كذا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 يمسك من يولي وفيه حرج الا اذا كان الاقربين لا يقتلوا ولا يمسكوا الا يورثوا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 يقتلوا ولا يمسكوا الا يورثوا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 اليه بعد ردة على هذا فاما قوله من سيدنا ونحو **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 الخلف جودت السدين من طيعه فليخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض من غير كتاب  
 وعن ابي خنيفة لو اسلم رجل على يد رجل وقيل في ان يمسكوا ولا يتوارثوا صح ورويت  
 الارواح على ان الله يعقد النكاح وهو مستعدا من معنى السوط وغيره **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 او محض من محض شرع كما بعدة لمؤلفه ويد افاضه بعدا من محض على الوالدين وهو  
 لا يركب حلة منسب من الحلة المستقيمة سوكه لهما الصغير للوالي وقيل الكونون  
 عقودت بمعنى عقدت عهود في ايمانكم تحفظ اليهود ما قيم اليهم المضاف اليه  
 عقوده ثم من ذلك حذفه في القراءة الاخرى **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 على من يمسك **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 ذلك باعوان وحي وكسبي هناك **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 على المشايك لانه على حسن التدبير ومنه القوة في الاعمال والطاعات ولذا لم يمسكوا  
 بالحق والامانة والولاية واقامة الشعار والهداية في جامع لغضايا ووجوه الجاهلية  
 فالحجة ونحوها والعقوب والزيادة المبررات واستنباط الغرض **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
**وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 عليه امراته حبيبة بنت زيد بن ابي ذر بن ابيها فاطمة نطق بها ابرها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فتكى الله عليه الصلاة والسلام لتقتل منه فتركت فقال الله ما امرنا ان نرأه الله امرنا في  
 اراد الله خير **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 لموجب العنت اي عطف في عينة الارواح بما يجب حفظه في النفس والمال وعبادة  
 الصلاة والملازمة خير النساء ان نظرت اليها سركا ان امرتها اطاعتها اذا غابت  
 عنها حفظت كمن حلفا ونفسها وعلى الايدى وقيل اسرارهم **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 على حفظ الامين والمثل للرجال وعقدوا وعقدوا الوفاء له والذين حفظه الله فمن غيرهم  
 من المهر والنفقة والقيام بحفظهم والذين عتقوا وفيهم ما حفظ الله بالصالحان ما  
 موصولة فانه لو كانت بعد ردة لم يكن حفظه قايما للمعنى بالانزال الذي حفظه الله حق  
 اوطا عنه وهو النصف والشفقة على الرجال **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 وترفعهم عن مطاوعة الارواح من البنين **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا** اي الذين يتبعون آياتنا  
 المرائد فلا تظنون تحت الحلف ولا يتأثروا من يكون كناية عن كماله وقيل المصاح



میتا و طالع میرزا

تجلیات

وضع النظام







به وحقه ولو انهم قالوا سمعنا من الله او من ربه او من غيره  
قوله هذا مكان ما قالوه **لكن ان يحسنوا لغيرهم وافرهم** ووقوعه موقعه لكان  
قوله ذلك خبر الله واعدا له انما يحسنون الفعل بعد له في مثل ذلك لا لانه  
ان عليه ووقوعه موقعه **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** ولكن خبرهم وان يحسنوا  
على الهدى ليس كغيرهم فلا يكونون الا ايمان لا يعبدوا ولا يعبدوا لان  
بمعنى الآيات والرسول يجوز ان يراد بالقبلة العبد كقوله ليل الشك في يقينه  
والا فليلاهم اموا او يسو منون **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**منهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
تخطيط صورها وجعلها على حصة اديها يعني لا تقا او تنكسها الى وراها  
في الدنيا او في الآخرة واصول العلم ازالة الاعلام المائلة وقد يطلق بمعنى الظن  
في ازالة الصورة ولطابق القلب والتخيل ولذلك قيل معناه من قبل ان تغير  
وجوها فقلب وجاهتها واقتلها ونكسها الصغار والادبار او ردها الى  
حيث جات مندها اذ دعوات النظام يعني اجلاي النضر وتقر من قول  
من قال ان المراد الوجه الوسا ومن قبل ان ينظم وجوها ما ان تعني لا بصل  
عن الاعتبار ونظم الاسماع عن الاصباح الى الحق بالطبع وتوفا عن الهداية  
الى الفضيلة **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
السنة او لغتهم على انك كالعناهم على لسان اود وكغيرهم احياء الوجه  
او الذين على طرية الالتفات والوجه ان اريد بها الوجها وعطفت على الظن  
بالمعنى الاول على ان المراد به ليس منج الصورة في الدنيا ومن جعل الوعيد على  
تغير الصورة في الدنيا قال الله بعد من قسا وكان وقعه مشروطا بعدم الام  
وقد امن منهم طابقه **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**منهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**منهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
فشك به لانه ثبت للمؤمن على خلود عواذ ولا نذب لا ينج عنه اثره فلا يستعيد  
للعفو بخلاف غيره **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**منهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
الشركين فينا وهو من امر يثبت ويغير ماد ونه على شانه من تاب وفيه نصيب  
بلاد ليل اذ ليس يوم ايات الوعيد بالحق فظة او لي منه ونقص لذهم فان يعاقب  
الامر بالمسبة يتاني وجوب التعذيب قبل التوبة والصبر بعدها فالأمة على  
حجة علم في حجة على الخواص الذين ربحوا على شدة شرك وان صاحبه حاله في الدنيا  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه وبين ساير الذنوب والافترا على ان يطلع على القول

انما يحسنون

يطلق

يعلق على الفعل وكذلك الاختلاف **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
قالوا نحن انما الله والحقاؤه وقيل انهم من اليهود ما اباطالهم الى رسول الله صلى الله عليه  
فقالوا نحن انما الله والحقاؤه وقيل انهم من اليهود ما اباطالهم الى رسول الله صلى الله عليه  
كفرنا بالليل وما علمنا بالليل كفرنا بالليل كفرنا بالليل كفرنا بالليل كفرنا بالليل  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
المنار ما يتكوى عليها لا من ان من حسن وقبحه وقد فهم وولي المبرقين من  
عبادة المؤمنين واصل التزكية على ما يستحقه قولا او فعلا **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
على تركيبتهم انفسهم بغير حق **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
يضرهم به المشايخ القضاة **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
ابناء الله واوكيا عن كفي به زعمهم هذا او لا فقا **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
ما فهم من انفسهم **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
اليه محمد وقيل في جميع احط وكعب من لاشرف في جميع من اليهود عزها الي مكة  
بحال العز في قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اهل الكتاب  
وانتم اقرب الي محمد منكم فلا تاتين بكونكم فاسيدوا والاحتياقي نطق اليكم فطفا  
والجيت في الاصل اسر صنفه فاستجاب كل ما يصدر من دون الله وقيل اصله يهيش  
وهو الذي لا يخرج من فقلت بسنة ما اباطالهم بوقت يطلق لكل ما يطلع من موعود  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
او منقطعة ومعنى المعنى انك ان يكون لهم نصيب من الملك وحمدا ما نعمت  
اليهم من الملك سيحير اليهم **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
من الملك فاذن لا يكون احدا ما يراي فقرا وهو الفقر في ظاهر النواة وهذا  
هو الاخر اذ لا يمان ستم فانهم على ما انفقهم وهم ملوك فما ظنكم بهم اذ اكلوا  
اذ لا متفارقين وقولون يكون المعنى انكار انفسهم او قوا نصيبا من الملك على الكفا  
والنهر لا ياتون فخما واذن اذ اوقع بعد الوار والحق لا يشركه غيره جاز  
فيه الاعمال والاعمال لذلك قوي فاذن لا يكون على النقص **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
حسد على النبوة فكانا احدا الناس كلهم كالحمر ورثهم ونحهم وانكر عليهم الحسد  
كجاذبهم على الفضل وبما شر الرذائل فكان بيننا تالا وما وجدنا با على ما انما  
**انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون** **لغيرهم** **وافرهم** **انما يحسنون**  
من نصيبه يعني النبوة والحقاب والمضرة والاعزاز وجعلنا بيني وبين الموعود



الامانات

بطلان غرض











كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ بِالْوَقْعِ عَلَى حَذْفِ الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ مَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ اللَّهُ شَيْكُرُ  
أَوْ عَلَى أَنْ يَكَلِّمَ مَنبُتًا وَأَنْ يَأْتِيَ بِمَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ وَفِي قَوْلِهِ مَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ  
وَحُصُونِ مَرْتَفَعَةٍ وَالْبُرُوجِ فِي الْأَصْلِ بَيِّنَاتٌ عَلَى أَطْرَافِ الْقَصْرِ مَنْ تَرَجَّتْ الْكِرَاءُ إِذَا  
تَلَفُوتْ وَفِي مَشِيدَةٍ وَصَفًا لَهَا بِوَصْفٍ فَا عَلَى الْعَوَالِمِ قَصِيرَةٌ شَاغِرَةٌ وَمَشِيدَةٌ مَنْ يَدُ  
الْقَصْرِ إِذَا رَفَعَهُ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
وَالْمَلَكَةِ وَهِيَ الْمَرَادُ فِي الْإِيمَةِ أَيْ أَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ نَحْصُ الْمَنَاسِكَاتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ يَفْعَلُ  
لِحَيْثُ كُنْهُنَّ أَصْنَافُهَا إِلَيْكَ وَقَالَ أَوْ أَنَّ هِيَ لَا تَسْتَوِي كَمَا قَالَتِ الْيَهُودُ مِنْ دَخَلَتْ جَهَنَّمَ لَمْ تَدْخُلْ الْجَنَّةَ  
فَقَصَصَتْ ثَمَارَهَا وَخَلَّتْ أَسْعَارَهَا **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
عَمَلُهُ وَتَدْرِي مَا مَعْنَاهُ لَعَلَّكَ أَنْ تَكُنْ مِنْ عِبَادِهِ وَتَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ  
مِنْ صُرُوفِ الرِّفَاقِ فَيَنْتَفِرُ وَأَيْضًا لَعَلَّكَ أَنْ تَكُنْ مِنْ عِبَادِهِ وَتَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ  
مِنْ خَيْرٍ مِنْ نِعْمَةٍ فِي اللَّهِ أَيْ تَفَضُّلًا مِنْهُ فَإِنْ كَلَّمَكَ فَتَعَالَى الْإِنْسَانُ مِنَ الطَّاعَةِ لَا يَكُنْ فِي نِعْمَةٍ  
الْوُجُودِ تَكُنْ تَسْتَحْيِي عَمَلُهُ وَتَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ  
فِيهِ لَمْ تَكُنْ تَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَتَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ  
إِلَى الْمَعْنَى وَهُوَ يَأْتِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ كَلِمَاتٍ مِنْ عِبَادِهِ فَإِنْ كَلَّمَكَ فَتَعَالَى الْإِنْسَانُ مِنَ الطَّاعَةِ لَا يَكُنْ فِي نِعْمَةٍ  
الْحَسَنَةِ أَحْسَنَ وَأَسْخَرَ وَالسَّيِّئَةِ حَازِلَةٌ وَاسْتَقَامَ كَمَا قَالَتِ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَفِيهِ  
بِأَمْرِ سَلَمٍ بِصِيْبِهِ وَصَبَّ وَلَا تَصْبِيحِي السُّوْكَةَ بِشَاكِيًا وَحَتَّى انْقِطَاعِ شَهْرِ رَجَبٍ الْأَيْدِي  
وَلَمْ يَعْصُوا اللَّهَ الْقَوِيَّ وَلَا يَتَّقُونَ كَمَا تَرَى لَا حِجَةَ بَيْنَهُمَا لَنَا وَالْمَعْتَرِكَةُ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
حَالِ يَقْبَضُهَا التَّائِيْدُ أَنْ عَلَى الْمَارِ السَّمْلَ وَالتَّحْمِيْلَ أَنْ عَلَى هَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ جَمِيعًا كَقَوْلِهِ  
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَلَامًا لِلنَّاسِ وَبِحُجْرٍ مَعَهُ عَلَى الْمَصْدَرِ كَقَوْلِهِ وَلَا تَأْخُذْ بِمَا فِي رُءُوسِ النَّاسِ  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
فِي الْحَقِيقَةِ مَسْلُومٌ وَلَا تَأْخُذْ بِمَا فِي رُءُوسِ النَّاسِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَتِ الْحَقِيقَةُ فَتَدْرِي مَا كَيْفَ  
وَمَا تَأْخُذْ بِمَا فِي رُءُوسِ النَّاسِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَتِ الْحَقِيقَةُ فَتَدْرِي مَا كَيْفَ  
الْأَنْ تَأْخُذْ بِمَا فِي رُءُوسِ النَّاسِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَتِ الْحَقِيقَةُ فَتَدْرِي مَا كَيْفَ  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
لِيُحْمِلَ عَمَلُهُمْ لَعَلَّكَ أَنْ تَكُنْ مِنْ عِبَادِهِ وَتَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ  
حَالِ فِي الْكَافَةِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
السَّيِّئَةِ عَلَى الْمَصْدَرِ وَفِيهَا لَمْ يَكُنْ عَلَى الْمَنَاسِكَاتِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
وَضَمَانِ الطَّاعَةِ وَالْبَيْتِ أَمَّا مِنَ الْبَيْتِ لَأَنَّ الْأُمُورَ تَدْرِي بِالْقَلِيلِ أَوْ مِنْ بَيْتِ الشَّعْرِ  
أَوْ مِنَ الْبَيْتِ الْمَسْكُونِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ وَفِيهِ رُءُوسُ الْبُيُوتِ وَحِينَ يَبْتَغِي طَائِفَةٌ بِالْإِدْعَاءِ لَهَا

فِي الْخُرُوجِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
فِي الْأَسْرِ أَيْ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
سَيِّئًا فِي شَأْنِهِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
تَأْتِي كُنْ فِي مَعْنَاهُ وَيَتَصَرَّوْنَ مَا قَدْ وَاسَلُ الْبَشَرِ بِالْقُرْآنِ أَوْ بِالْإِيمَةِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
الْمَعْنَى وَتَنَافُوتِ النِّظَامُ وَكَانَ بَعْضُهُ نَحْصًا وَبَعْضُهُ رَكِيكًا وَبَعْضُهُ تَحْصِيْلًا وَبَعْضُهُ مَعَارِضَةً  
وَبَعْضُهُ تَسْمِيلًا وَمَا بَقِيَ بَعْضُ آخِرِهِ الْمُسْتَقْبَلُ لِلرَّائِعِ وَكَانَ بَعْضُهُ مَوَاقِفَةً الْعَقْلِ  
بَعْضُ أَحْكَامِهِ وَكَانَ بَعْضُهُ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْأَسْتَفْرَاقُ الْمَقْصُودُ الْقُوَّةُ الشَّرِيفَةُ وَلَعَلَّكَ  
هَذَا التَّسْمِيَةُ عَلَى أَنَّ اخْتِلَافَ مَا سَبَقَ مِنَ الْأَحْكَامِ لَيْسَ لَنَا تَقْصِيْرُ الْحُكْمِ عَلَى اخْتِلَافِ  
الْأَحْكَامِ لَيْسَ لَنَا تَقْصِيْرُ الْحُكْمِ عَلَى اخْتِلَافِ مَا سَبَقَ مِنَ الْأَحْكَامِ لَيْسَ لَنَا تَقْصِيْرُ الْحُكْمِ عَلَى اخْتِلَافِ  
أَوْ الْخُوفُ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
سَرَّابًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَجْزَمَ الرَّسُولَ بِمَا أَوْجَى إِلَيْهِ مِنْ وَعْدٍ بِالْغَضَبِ  
أَوْ تَحْوِيلِهِ مِنَ الْغَضَبِ إِذَا عَوَّاهُ لِعَدَمِ حُجْرِهِمْ نَكَاتٌ إِذَا عَتَقَهُ نَفْسُهُ وَالْبَشَاءُ  
مَزِينٌ أَوْ لِقَبْلِ الْأَفَاغَةِ مَعْنَى التَّحْدِثِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
إِلَى رَأْيِهِ وَإِلَى رَأْيِ كَارِهُيْهِ كَالْبَشَاءِ الْفَيْضُ الْأَسْوَدُ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
أَرَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَتَّبِعُونَهَا فَتَعْبُودُ بِالْأَعْيَالِ الْمُسْلِمِينَ وَلَوْ رَدَّ وَهُوَ إِلَى الْأَعْيَالِ  
وَالْأَعْيَالِ لَا يَرْفَعُهُمْ حَتَّى يَسْمَعُوا مِنْهُمْ وَتَعْبُودُ بِمَا قَدْ بَدَأَ لَعَلَّكَ تَدْرِي مَا كَيْفَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِيمَةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ  
لِيَتَّبِعُوهُ مِنَ الرَّسُولِ وَالْأَعْيَالِ لِيَتَّبِعُوهُ مِنْ خَلْفِهِمْ وَاسْتَبَاحُوا  
أَخْرَاجَ النِّبَةِ وَهُوَ التَّالِيْحُجُّ مِنَ الْبَرِّ أَوْ رَأْيًا تَحْفِظُ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
بِأَرْسَالِ الرَّسُولِ وَتَزَالُ الْكُفْرُ وَالْفُضْلُ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
سَكَنَ تَفَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِعَقْلِ رَاجِحٍ أَهْتَدَى بِهِ إِلَى الْحَقِّ وَالصَّوَابِ وَعَصَاهُ مِنْ تَسَاهُلِهِ  
الْمُسْطَانُ كَزَيْدٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ تَعْيَالٍ وَوَرَقَةُ بْنُ نَافِلٍ أَوْ أَلِ اسْمًا عَلَيْهِ عَلَى الْبَعْدِ  
**وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
نَفَكَ لَا يَفْتَرِكُ لَهَا لِقَمَّتْ وَتَقَا عُدَّتْ فَتَقَدَّمُ إِلَى الْجِهَادِ كَمَا دَلَّ لَيْسَ بِهَذَا كَمَا جَاءَ  
فَأَنَّ اللَّهَ مَا صَوَّرَ الْخَيْدَ دَرَكِي اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَرَكِي النَّاسِ فِي بَدَنِ الْعَصْرِ  
إِلَى الْخُرُوجِ وَفَكَرَهُ بَعْضُهُمْ فَتَزَلَّتْ تَحْفِيزٌ وَبَدَأَ عَمَلُ الْأَسْمَاعِ فَلَمْ يَلُوحْ عَلَى أَحَدٍ  
وَرَقِي لَا تَكْلَفُ بِأَجْرِهِمْ وَلَا تَكْلَفُ بِالْزَيْنِ عَلَى نَبَا الْفَاعِلِ أَيْ لَا تَكْلَفُكَ الْأَفْعَالُ  
نَفَكَ لَا يَلُوحْ بِالْأَفْعَالِ أَحَدًا الْأَفْعَالُ لِقَوْلِهِ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
عَلَيْكَ بِمَا شَاءَ لَمْ يَلُوحْ بِشَيْءٍ **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**  
مَنْ لَنْ أَلِيَّ قُلْتُ لِيهِمْ الرَّعْبُ حَتَّى رَجَعُوا **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ** **وَأَنْ يَفْعَلُ الْمَنَاسِكَاتِ**

نفس

ذلكم الخبر



تقدريا وهو متفرع ويندب من لم يتبعه **فان شاع حسنة راجي بحق مسلم**  
 ودفع بها عنه ضررا وجلب اليه منفعا استغفر الله عنها الدعاء لمسلم قال عليه الصلاة  
 والسلام من دعي لاحيه المسلم بطول العيب استجيب له وقال له الملكة ولكل من ذلك  
**يكن له نبيبتة** وهو ثواب الشفعة والتمسك بالخير لواقع بها **ومن شاع**  
**شاعة حسنة يريد بها محرم** **يكن له نبيبتة** فاصيب من وزها منا ولها في القدر  
**وقال الله على من يمتنع من اقامت على التي اذا قدر** **قاس**  
 وادي فمن كففت التوبة وكنت على سانه مستبدا  
 او شهدا حافظا واشفاقا من الموت فانه يقوى اليه ويحفظه **فان شاع حسنة**  
**يكن له نبيبتة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 اما باحسن منها وهو ان يزعمه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهو  
 واما برده مثله لما روي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال  
 عليك السلام ورحمة الله وقال اخر السلام عليك ورحمة الله فقال عليك السلام ورحمة  
 وبركاته وقال اخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال عليك السلام ورحمة  
 فان قال الله تعالى وتلى الآية فقال لك شريك في ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي ثلثي  
 لا شفاعا له انما المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها ومنه  
 قيل والمتردد بين ان يحكي المسلم بعض الحق وبين ان يحكي بتمامها وهذا الوجه  
 على الكفاية وحيث السلام مشروط فلا يرد في الخطية وقراءة القرآن وفي المحام  
 وعندنا الحاجة ونحوها فان شاع في الاصل مصدر جبال الله على الاجاز من الحاجة  
 شواستعمل الحكم والاعمال ذلك ثم قيل لكل ما غلب في السلام وقيل المراد بالحق  
 العلية ووجب الثواب او الرد على المذهب وهو قول قوم لنا بقوله تعالى  
**ان الله ان شاء الله** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 وخبر **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 القيامة او معصن اليه او في يوم القيامة ولا اله الا هو اعترافا بالقيام والقيام  
 كالطلاب والطلابة وهي قيام الناس من العبور والعبور **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 حالين اليوم او صفة المصدر **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 احد الكثر فانه لا ينظر في الذنب الى خبره بوجه لانه نعم وهو على الله تعالى  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 ولم تنفقوا على محرم وذلك ان ناسا منهم استاذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الخروج الى البلد واجتوا المدينة فلهذا خرجوا الى الاربعة ارجل من جهة مكة  
 لحقوا بالمسلمين فاخذوا المسلمين في اسلامهم وقيل نزلت في المتخلفين يوم واحد في قوا  
 هاجروا اخرجهوا متعطين باجنال المدينة والاشيا والاطول وقور اطروا الاسلام

وقد روا

وقد روا عن الهجرة وقيل في حال عاها لكونك مالكا قايما وقيل لما فتن حال  
 من يشين اي متفرقين بينهم او من الضمير اي فاكلم تفرقون بينهم ومعنى الا تفرق  
 مستفاد من يشين **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 للثوار اصل الركنية التي نقلوا **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 من المتعدين **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 وهو عطف على كفرون ولو نصب على جواب النفي لما كان **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 لا لاجل ان الدنيا وسيل الله امر يسلكه **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 ما قتلوا هم اي الذين يتصلون ويشتهون الى غير غايد وكرويا وقول مجازيكم  
 والقوم عرقا فانه قتل المسلمين فانه عليه السلام وبع وقت خرجوا الى مكة  
 هلال بن عبيد الاسمي بن ابي لا يسيده ولا يمين عليه ومن لما قتل من الجوارسل  
 ماله وقيل يكرم من زيد مائة **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 قتالكم وقتال قوم استفت عن المامور اخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلق  
 بالاعاهدن واي الرسول وكف عن قتال الفريقين او على صفة قور وكانه قال  
 الا الذين يصلون الى قوم ماهدن وقور مادن من القتال فكم وعلمكم ولا ولا تظلم  
 لقوله فان اعز لكم وقوي بغير العاطف على انه صفة بعد صفة او بيان لبيان  
 او استيناف **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 وعصيت او بيان لما ذكر وقيل صفة محذوف اي جاوكم وقور ما حضرت بنو مدح لما روا  
 رسول الله غير مقلين والحصد الضيق والانساق **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 اي من ان اولان او كراهة ان يساوكم **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 وبسط صدرهم وازال العيب عنهم **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 الاسلام لسانا للمسلم فلما رجوا كفروا **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 قتال المسلمين **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
 انما انكر ويبيد واليكوا العهد **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**  
**فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة** **فان شاع حسنة**

جواب  
 اي ما يحرم من اكله  
 من كل شيء  
 من كل شيء  
 من كل شيء

والمراد من قوله  
 من كل شيء  
 من كل شيء  
 من كل شيء

والمراد من قوله  
 من كل شيء  
 من كل شيء  
 من كل شيء















يا من مع علمه بالمال والجاه جرب ولا وليس القصد فيه ان يفرهم بل اليقين فيه  
**وما يفتنون الا انفسهم** لا نه ما افرك عن الحق وما ادوا به عليهم **وما يضرهم**  
**شيء** فان الله محصل ما خطر به ان كان اعتقاد ان الله على ظاهر الامور لا يلا في الحكم  
 ومن يتي موضع الضيق على المصير في شي من الضر **والله على كل شيء قدير**  
**وعلمك ما لم تكن تعلم** من حقايق الامور والصور والادراك **وما كان فضل**  
**عليك الا فضل اعظم من النبوة** **فكثير من جواهرهم** من متاجيرهم بقوله تعالى  
 واذا هم يخوي او من تتاجيرهم بقوله **الا من امر بصدق او من جعل** على حذف الضمير  
 اي لا يخوي من امر او على الانتطاع بمعنى ولكن من امر بصدق في جواب الخبر  
 على ما يستحسنه الشيخ ولا يتكوه العمل وقسرها هنا بالقرينة اعادة القبول  
 وصدق النطق وسائر ما تفسر به **او اخرج من الناس** واصلاح ذات  
**الدين** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 على العمل ليدل على ان ما ادخل الامر في زمر الذين كان العمل ادخل فيهم وان العدة  
 والغرض هو العمل واعتبار الامور من حيث انه وصلة الدين في العمل ان يكون  
 الطلح برضا الله لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا ربا وسعة لم يستحق  
 بها من الله بجزا وصف الاخر ما اعلم بغيرها على حقا ربا ما فاق في جنبه من اعراض  
 الدنيا **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
**من بعد ما سبق** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 غير ما هو عليه من اعتقاد او عمل **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 وتخل الله بينه وبين ما اختاره **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
**وسايرهم** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 على المشاققة فاستأجر غير سبيل المؤمنين وذلك اما لحرمة كل احد منها والحق بينهما  
 والماضي باطل اذ يفتح ان يقال من شرب الخمر واكل الخبز استوجب الحد وكذا التبا  
 لان المشاققة محرمه ضم الا غيرها او لم يضم واذا كان استأجر غير سبيلهم واجبا لان  
 ترك استأجر سبيلهم من غير سبيلهم استأجر غير سبيلهم وقد استغفرت الكلا  
 في ذي برصاد اذ جاء المبادي الاحكام **ان الله لا يهدي القوم الضالين**  
**فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 وتما الى سبيلهم من قبل الذي هو اشرك بالله شيئا من عرقه وعتبه به  
 ولما اتخذ من دونه ولما افترق العاصي بحراة وما توهم طريقة عين في الخمر  
 الله هربا واي لنا دم قاتل فما تزي جاني عند الله فترلت **فان اخرج من الناس**  
**فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 والاستقامة وانما ذكر في الآية الاولى من اقرق لانها متصلة بقصة اهل النار

وهذا هو الحق  
 والله اعلم بالصواب

وتشاركم نوح انتم اوهود عوى الشقي على الله **فان اخرج من الناس**  
 يعني اللات والعزى ومناة ونحوها كان لكل حي صنم يعبدونه ويسمونه التي  
 فلان ودلها الملائكة لاسما كما قال ومناة كزوان الشمس فابقي شديد الهم  
 فانه عوى الغرادر وهو ما كان صغيرا يسمى قزاد فاد اكبر سمي حلة او لانها حادات  
 والمجادات قوتت من حيث انها صاهت الاناث لانها لها ولعله تعالى ذكرها  
 بهذا الاسم تنبيهنا على انهم يعبدون ما يسمونه اما ما لا ينفعل ولا ينفع ولا ينفع  
 المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون له ليل على تشاخي جهلهم ووطي حيلهم  
 وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة سائدتهم وهو جمع اني كرايب وزبي وقري  
 اني على التوحيد وانتاعلي انه جمع انيت كملت وجبت ووثنا بالتحفيم  
 والتشجيل وهو جمع وش كاشد واشد واشد وانما ما على قلوبهم او لعنتها  
 ههنا **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 لعنادها وانما هو عليها فكان طاعتها في ذلك عبادة له وللمارد المريد الذي يعلق  
 بحبل واصل الترك للالاسه ومنه صرح بمرح وبغلا وورد وبخوة من الذي تشار  
 ورقها **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 عليه اي شيطانها ما جاعل بين لعنة الله وهذا القول الدال على قرا عدا ونبه  
 وقد برهن سبحانه وان الشرك ضلال في الفاعل على سبيل التعليل بان ما يكون  
 منفعا ولا ينفعا فلا اختار ايا ذلك سببا في الاهوية غايت المناقاة فان الاله  
 يفتون يكون فاعلا غير منفعل شواستدل عليه بان عبادة الشيطان وهو اقطع  
 الضلال للثلاثة اوجه الاول انه يريد منهم ان الضلال لا يعلق بشي من الخس  
 والهدى فتكون طاعتهم ضلالا بعدد عن الهدى والثاني انه يعلمون لضلاله  
 فلا تستحق مطاوعته سوى الضلال للثالث انه في غاية العداوة  
 والسعي في اهالكهم وبوالاد من هذا سانه غاية الضلاله فضلا عن عبادته والقر  
 المقطوع اي يضيئ قدر في وقر من قولهم فوضله في العظا **فان اخرج من الناس**  
**فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
**فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 الى امر السوايب وشاره الى امر ما احل الله ونفس كل ما خلق كمالا المخل  
 او القوة **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس** **فان اخرج من الناس**  
 ما قيل من فقر عين الحاشي وخصا العبيد والوشور والوشور والوشور  
 وعوذ الله وعبادة الشئ والقر وتغير فطرة الله التي هي الاسلام واستعمال الخوار  
 والقوي فيها لا يهود النفس كالا ولا يوجب لها من الله زلفي وعمره للمخط  
 يجمع كصا لكن الفقهاء خصوا في خصا بالابرار الحاجة والحال لا ربح حكاية عاكة

ليس ضرر

والله اعلم بالصواب







وہاں سے لے کر شہر کے چاروں طرف تک

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the historical account, mentioning the year 1040 and the location of the battle.



فكان الحق التقى رايي خلال الحق  
ففيما انا ارجو ان ارجع الى  
الانوار فليكن سري في رايي  
سري في رايي  
فليكن الحق في رايي  
فليكن الحق في رايي  
فليكن الحق في رايي  
فليكن الحق في رايي

قال الشيخ  
الرسول في ما سأل  
الرسول في ما سأل  
الرسول في ما سأل

و حال من داره و در این وقت  
 اظهار انصاف و سخاوت و  
 در میان مردم  
 و در این وقت  
 و در این وقت  
 و در این وقت

تقدیر کو کریم اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ جو شخص  
اللہ کے واسطے دعا کرتا ہو وہ اپنے لیے بھی  
خیر حاصل کرے گا۔ اور جو شخص اپنے لیے دعا  
کرتا ہو وہ اپنے لیے ہی خیر حاصل کرے گا۔  
وہ بلا کسی وجہ سے دعا کی طرف توجہ نہ دے گا۔

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلاله

لقد كنت قد سمعت انك قد اتيته في  
الوقت الذي كنت فيه في القصر

Handwritten signature: *Handwritten signature*



وكانت هذه هي الطريقة التي كان يستخدمها  
الشيخ ابو الحسن في نقل هذه النسخة  
التي هي من نسخة ابو الحسن  
الذي هو من نسخة ابو الحسن  
الذي هو من نسخة ابو الحسن

[illegible]







انهم يشهدون ولكن الله يشهدنا واظهر انكروه ولكن الله يثبتته ويقره **فانزل**  
**ان** انزل القرآن الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاني انا وحيانا اليك قالوا لما شهد  
 لك فنزلت **انزلهم** انزلهم ملتبسا بعله الخاص به وهو العمل بتبليغه على  
 نظره بحسب منه كل بليغ او حال من يستحق النبوة وليست اهل نزول الكتاب عليه  
 او بعله الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم والمجاور والمجور وعلى الاولين  
 حال من انما على وعلى الثالث من المعنوي والمجلى كما انتم لها قبلها **والله اعلم**  
 اي وكلي بما اقام من الحق ايضا بنو نوح وفيه تنبيه على انهم يوثقون ان يعملوا  
 صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل وهذا النوع من خواص الملك  
 لا سبل الانسان الى العمل باسنانة للسوي والفكر والنظر فلو ان هؤلاء النظر الصريح  
 لعرفوا نبوتهم وشهدوا بانهم عرفوا الملائكة وشهدوا **ان الله شهدنا** اي وكلي  
 بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره **ان الله شهدنا** اي وكلي  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 اعرف في الظلال العبد من الانقلاخ عنه **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق  
 او الناس يصدرهم عما فيه صلاحهم وخلاصهم او ما هم من ذلك والآية تدل على ان  
 الفخر بما طوبوا به المرفوع ان المراد به الميعون من القرآن والظلم **ان الله شهدنا**  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 ووعى المحرر على ان ثبات على كذبه فهو خالف في النار فلهذا من حال مقدرة **ان الله شهدنا**  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 لها قدر من النبوة وبين الطريق الموصل الى العلة بها ووعيد من انكرها خاطب اليها  
 عاقبة بالدين والازالة والحرمان والوعيد بالاجابة والوعيد على الرد **ان الله شهدنا** اي وكلي  
 خيرا لكم او اتوا خيرا لكم من انتم عليه وقيل قد بركت ان ايمان خيرا لكم ومنعه البقرة  
 لان كونه لا يخفى مع اسمه الا فيما لا يدركه لانه يودي الى جحش الشرط وجوابه  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 كغيره كما لا ينبغي انما كره وشبه على غناه فنوله الله تعالى السورة والافق وهو يعلم  
 ما استعملت عليه وما تركت منه **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 بانهم ولدوا لغير ربه والنصارى ربه ربه حتى اتخذوه الما قبل النصارى خاصة  
 فانه اوفى لقوله **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 وحصلها فيها **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 هو الماد ناله وقبل سمي روحا لانه كان يحيى الاموات والقلوب **ان الله شهدنا** اي وكلي

**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 وانت قلت للناس اتخذوني اي الهين من دون الله او الله ثلاثة ان جميعهم يقولون  
 الله ثلاثة اقامهم الابن والابن وروح القدس يربون بالاب والذات والابن والابن  
 وروح القدس الحياة **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 تبسحا من ان يكون له ولد فانه يكون لمن كان له ويتطرق اليه قبيلا **ان الله شهدنا** اي وكلي  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليكون وكلا لاميته والله سبحانه تدقاير حفظ الاشيا  
 كانت في ذلك مستغن عن خلقه ولعبته **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 الدمع اذا احتيت به باصبع كذا يري اثره عليها **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 عياله فان عبوديته شرف يتقاه به وانما العلة والاستكشاف في عبودية غيره  
 روي ان وقد يجرى ان قالوا الرسول الله لم يعجب صاحبنا قال اي صاحبك قالوا اي  
 قال واي شي افترقا قالوا ان الله عبد الله قال ان الله ليس بها ان يكون عبد الله قالوا اي  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 عبدا واجبة به من زعم فضل الملائكة على الانبياء وقالوا ساقته ليرد البشاري  
 في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يستغنى ان يكون المعطوف عليه اعلى من  
 منه حتى يكون عدم استكشافهم كالدليل على عبود استكشافه وجوابه ان الآية للرد  
 على عبدة المسيح والملائكة ولا يتجبه ذلك وان سلم اختصاصها بالنصارى لعلهم  
 اراد بالعلف المسماة بعبادة التكري من ان التكري كقولك اصبح الامير خا  
 ويشتر ان اراد التكري فغايتته تفضيل المزمعين من الملائكة المسيح من الانبياء  
 وذلك لا يلزم فضل العبد للمؤمن على الاخر مطلقا والنزاع فيه **ان الله شهدنا** اي وكلي  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 واذا لم يستعمل حيث لا يستحقان خلاف التكري فانه قد يكون باستحقاق **ان الله شهدنا** اي وكلي  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 من تفضيله **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 له من دون الله ذلك **ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 وكانه قال سبحانه من اليه جميعا يورثه العباد والمجازاة والمجازاة انما به بما لهم  
 والاجازة اليهم تعديت اليه جميعا يورثه العباد والمجازاة والمجازاة انما به بما لهم  
 ان الله شهدنا اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره  
 التكميل ولم يبق له عز ولا علة وقيل الرهان الذي اودسوا الله القرآن فاما الذين **ان الله شهدنا** اي وكلي  
**ان الله شهدنا** اي وكلي بما اقام من الحق على صحة نبوتهم عن الاستشهاد بغيره

من تفضيله  
 من تفضيله  
 من تفضيله







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

بقال وخرقصة خذوا اسلحتكم من الغداة  
او ما يدرككم  
فما زلت انا  
فيما ياب





و اما در این حدیث صحت آن را می بینیم  
و این حدیث صحیح است و در بعضی نسخ  
در آن کلمه «و در بعضی نسخ» درج شده است  
و این حدیث در بعضی نسخ درج شده است  
و این حدیث در بعضی نسخ درج شده است















كذلك على من يراى فيه نصيبا عليهم وعلى من لا يراى فيه نصيبا اذا اجتمعوا  
في كل فعل من ابتدائه متعلقه كحسنا الى استدا التحدث من اجل ذلك **فان قيل**  
**نفسه من اجل انفسا من وقتا في الارض او غير ما فيها لا يترك وقطع الارض**  
**فكان مثل الذي يمس من حيث الله على حمة الدنيا من القتل وغيره على ما**  
حيث ان قتل الواحد قتل الجميع في استخلاص الملكة **فان نقضنا مقتضاها ان**  
**جميعا** فكان مثل ذلك بالناس جميعا والمطلوب منه تعظيم قتل النفس واجبا على القاتل  
توهيبا على التعرض لها وتوعيبا في المحاماة على **فقد نقض مقتضاها ان**  
**في وقتا في الارض** فليس هو ان يعدم ما كتبنا عليهم هذا التعذيب العظيم  
من اجل اننا انما نذكره وارسلنا اليهم الرسل لايات الواضحة ناكيا للامم  
وتجديدا للعهود في سوا عنها كغيرهم ليس هو في الارض لا يبارون به وهذا  
انصلت العقوبة بما قبلها والاسراف انما عد من حد الاعتدالي الامر **فان**  
**في كل من يمس من وقتا في الارض** اي يمس من وقتا في الارض  
تعظيما واصل الموت السلب والمراد به ما هنا قطع الطريق كقتل الملك بوجه  
وان كان في مصر **فان نقض مقتضاها ان** اي مضدي في حق نفسه على العلة  
او الصدد لان سعيهم كان ضاذا فكانه قتل نفسه في الارض ضاذا **ان نقضنا**  
اي قصاصا غير صلب ان افردوا القتل **فان نقضنا** اي يصليوا القتل ان قتلوا  
واخذوا المالك للفقير خلافا في القتل ويصل او يمس من وقتا في الارض  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
لانهم لم يمسوا **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
في موضع وان اقتصر على الاطاعة وقتل او جنيته المقتل بالحق في الآية على هذا  
التعصير وقيل به للتخبر والامانة بخبر من هذه العقوبات في كل قاطع طريق  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
وبدله عليه قوله تعالى **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
تسقط بالتوبة بغيره لاجازته وتقبل توبته بالتقدم على القدر بدل على ايضا  
بعد القدرة لا تسقط القدر ان سقطت العداة وان الآية في قطع المسيل لان توبة  
المشرك بعد راعته الصلوة قبل القدرة وتعد بها **فان نقض مقتضاها ان**  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
وتترك الفاسي من وسئل الى كذا اذا تقرب اليه وفي الحديث الرسالة منزلة في الجنة  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
بكرامته ان الذين كفروا ان يفتنوا في الارض من صنف الاموال **فان نقض مقتضاها ان**

وجوبه

بمحمول

بمحمول فذنبه لا ينضم من عذاب يوم القيامة والام متعلقة بحدوث يستدعيه لو اذ  
التعذيب بولغته ان الله في الارض وتوحيد الغيبة به والمذكور شيان اما لاجل انه محرم في اسو  
الاشارة في قوله تعالى عوان سبي ذلك اذ لان الوافي ومثله بعد معنى **فان نقض**  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
الظلم منه **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
من النار **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
وما هو خارجا رحيق بدل وما يخرجون الملائكة **فان نقض مقتضاها ان**  
جلت ان عند سبيهم اذ التقدير في جانيك عليكم السارق والمارة اي حكم ما وحالة  
عند المود والبالسبقة دخل الحرف لتعنيها معنى الشرط او المعنى والذي سرق والى  
سرق وتوقفا بالنصب وهو المختار في امثاله لان الاشياء لا يقع خبرا الا باضمار  
وتأويل بالسوق اخذ ما لا يبرئ حفيظة وانما توجب القطع اذا كانت من حرمة المالك  
دفع دينارا وما يساويه لتعوله على السلام القطع في ربه دينارا وضاعدا والمعلم  
خلافا في ذلك لاحاديث وردت فيه وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصالح  
والمواد باليدي الايمان وبودت ان سمعوا بما يملأوا للكل سماع وضع لهم  
مرضع المشي كما في قوله فقد صفت قلوبكم اكلها بقتلة المضطرب اليه واليد  
اسم عام القتل ولذلك ذهب الحنفي الى ان القطع هو المالك المجرم على انه  
لانه على السلام ان يبارك ما سرق قطع عينه منه **فان نقض مقتضاها ان**  
منصوبان على المنقول له والمصدر وذل على فعلهما فا قطعوا **فان نقض**  
**فان نقض مقتضاها ان** اي سرقه **فان نقض مقتضاها ان**  
عن المتعصبات والعزم على ان لا يعود اليها **فان نقض مقتضاها ان**  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
فيه حق المسروق منه **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
احد **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
المعقود انما على ترتيب ما سبق وان استحقاق التعذيب مقدم اذ ان المراد  
به القطع وهو في الدنيا **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
اي صنع الذين يتبعون في الكفر سرعا في اظهاره اذا وجدوا منه فرصة **فان**  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
لاما منا والواو عطف لال والعطف **فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
**فان نقض مقتضاها ان** اي يمس من وقتا في الارض  
ان يكون مبتدأ ومن الذين جرم الذين اليهود نور سماعون والدم في المذبح اما سماعون  
للتاكيد والضمير السماع معنى القول اي ما يبلون لما تقتضيه الاجازة والمعلمة والفتور

محمول

محمول



في  
أهل الذمة وعنف  
إلى حنفية كعب  
أن تسمى  
في

321

نقد

2. 11



على انه اجمال الحكم بهذا التفصيل **فمن المستحقين به** بالقضاء على من يفتي منه  
**فوق** فالصدق في كفا **فمن المستحقين به** قد توجه وفي الحديث في قطع حبه  
ما لم يزد في قري فوكفا ربه له اي فالصدق في كفارته التي يستحقها بالصدق في له  
لا ينقص منها شي **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**وقفت على انا** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
عليه والضمير للبعوث **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
في موضع الضرب بالخال **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
ان كان مستحقا به والاية قوله ان لا يفتي من اجله على الاكلام وان اليهودية تفسد  
بعبثه على عليه السلام وان كان مستقلا بالشروع وحملها على وجهها انما انزل الله  
فيها من اجاب العباد احكام التوراة خلاف الظاهر **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
والشأنية المحض **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
لها بالعبادة والنيات وقري بعبادة المفعول اي هو من عليه وحفظ من التوراة والمحافظة  
له هو الله تعالى والحفاظ على كل عصر **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
معنى لا تتخذوا اوتارا من فاعله اي لا تتبع احد اهلهم بالاعمال حال **فمن المستحقين به**  
ما هو سب الحياة الابدية وقري بعبادة النبي **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
في نفي الامراة وضد واستدل به على انما هو متعبد من الشرايع المتقدمة **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
نسخ وكفى بالمعقول لو انما هو من ذوقه في عليه الخراف وقيل الحق لو انما الله اجتمع عليه  
على الاسلام لا جبر عليه **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
لكل عصر وقيل هل يعملون بها من غير ان يعتقدوا ان الخلافة منصوصة للحاكم  
الا لاجل انهم قد يكونون على الحق وقد يكونون في العمل **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
استنادا للضرورة وحياة لاعتقال سبق والتقدم **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
فيه قتل الامم لا يستأنف ووجد ووجد للملادين والمقصود **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**

فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به

فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به

اي انزل الله ما يحى ويان احكم ويجوز ان يكون جملة يتعدى وامرنا ان احكم **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
بول تصدعوا للاسما التي احذوا فثبتهم او يفتوا اليه اي ان يفتوا له بغير ان يفتوا له  
اجار اليهود قالوا اذهب بنا الى محمد لعلمنا نقتله عن دونه فقالوا لا يجرده عن ذلك  
اجار اليهود وقالوا ان استعناك استعناك اليهود كعلم وان يفتوا بين قومنا خصوصية  
فتقضي لنا عليهم وعن يونس ولا يفتوا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركت  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
يعني بن النبي عن حكم الله فعبث عنه بذلك تنبيه على ان اليهود في ما خفف هذا مع  
عظيمة واحدا منها بعدد من حملتها وقبلة لالة على التعظيم كما في التكبير فيظهر قوله  
ليبتدأ او يفتي بعض النفوس حيايتها **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
في البعث المعتبرون فيه **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
بالاعمال الملة الجاهلية التي هي شائعة الهري وقيل بولت في بني قريظة والنضير للملوك  
رسول الله ان يحكم بان كاد يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتي وقري في الحكم  
على انه يتدأ ويؤمنون خبره والراجح مبدؤا وحذفه من الصلة في قوله هذا الذي ثبت  
الله رسولا واستخضع ذلك في غير الشعر وقري الحكم الجاهلية اي يبعثون حاكم  
الحكام الجاهلية يحكم بحسب شريعتهم وقران عامر يفتون بالاعمال الجاهلية الحكم الجاهلية  
يؤمنون **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
هيبت لك اي هذا الاستعظام لمقوم يوفون فافهم هو الذين يتدرون الاور يفتون  
الاشياء انما وهم يفعلون ان لا احسن حكما من الله **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
تفتون اولئك بفتي اي اياي على البتة اي فانهم يفتون على خلافه بولاي بعض  
بعض لا تخلا دم في الدين واجراهم على مضاد نكر ومن **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
كما قال عليه السلام لا يترى نارا او لان الحوايا كما نوا متفتين **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
**فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
ومعنا بفتحهم **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**  
تصميم دارة من دواو الزمان ياد بفتح الامر يكون الدولة لكفار وقري ان  
عبادة من الصامتة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لي مولين اليهود كثيرا  
عدهم والي اير الله ورسوله من ولايتهم واير الله ورسوله فقال ان اي ان  
رجل اخاف الدواب لا ابر من ولايته موالي فتركت **فمن المستحقين به** **فمن المستحقين به**

فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به  
فمن المستحقين به

تم







[illegible]

والله اعلم

معلومات

اورجنی

[illegible]

الوقت

الله

بلاغه و جلاله

三







الشيخ  
عبد الله بن عبد الرحمن

159

وَأَقْبَلُ



[illegible]

ورقہ تسلیم

[illegible]

18

۱۰











10

1872

من المحرم والامرؤ ولهم بقلهون كجرام وفيه ان منهم من يعرف بطلان ذلك ولهم  
منهم حب الرئاسة وتقليد الاباء يعرفون به **كراهة رجل يفتقر لثوب الى انزل**  
**الله واني الرسول قالوا حشيتا ما وجدنا لغيره انما كانا** يمان لفتور عقلم وانما  
في التقليد وان لا يصدق سوا **الاول كان ابا ذؤيبه لا يفتقر ثوبا ولا حذاء**  
والواو الحال والتمرة دخلت عليها لانها والنعل على هذه الحال اي احسبهم ما وجدنا  
عليه اما هو ولو كان اجتهاد فثانيه والى المعنى ان الاقدار انما يصح بمن علم انه عالم  
معتد وذلك لا يعرف الا بالجملة فلا يكفي التقليد **ايها الذين آمنوا اخلصوا**  
**انفسكم** اي اخلصوا نفوسكم والزمن اصلاحها والمجاز مع الجور جعل اسماء لانزوا  
ولذلك نصب انفسكم وقوي بالرفع على الاحتذاء **ايها الذين آمنوا اخلصوا**  
لا يضركم الصلاة اكثر من حين ومن الاحتذاء ان ينكر المنكر حسب طاقته كقوله  
عليه الصلاة والسلام من راي منكرا او استطاع ان يعمره بيده فليعمره بيده فان  
لم يستطع فليسله فان لم يستطع فليقلبه ولا يدترلت لما كان المؤمن يتصور  
على العفة وينمو ايمانهم وثبت كان الرجال اذا سلموا لواله سمعت ابا ذؤيب  
ولا يضره كتحمل الرق على المستألف ويودع ان ذؤيب لا يضره كالمطعم على الجوار  
او التي لانه سميت الراتبه الضمة الضاد المشقولة اليها من الراء الدقة وينعمره  
قراءه من قول لا يضركم كالمطعم ولا يضركم بركب الضاد وضعا من ضاره يضره ويقووه  
**ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا اخلصوا ايها الذين آمنوا  
على ان احذوا لا يوافقون فيهم **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا  
شهاده بدينكم وللهاد بالاشهاد اضافوا الى اللطف على الاستماع وقوي شهاد  
بالضم التوبيخ على المعاصاة **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا  
طرف منها **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا  
فيه او ظرف حاضر **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا  
**ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا  
عطى على انسان من هو القوي اهل الذمة جعله ملحوظا فان شهدا انه على المسلم لا شرع  
**ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا  
الاجل **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا  
عليه يقولوا ارحم من غيركم اعترافا من غايته الدلالة على انه ينبغي ان يشهدا  
منكم فان تعددوا في السفر من غيركم او استنفا كانه قيل كيف تجعل ان ارتبنا  
بالشاهدين فقالوا نجعلهما من **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا  
وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل اي صلاة **ايها الذين آمنوا اخلصوا**  
الوارث منكم **ايها الذين آمنوا اخلصوا** ايها الذين آمنوا ايها الذين آمنوا































[illegible]

و عن من لا ينفق  
منه الايمان  
و عن من لا ينفق  
منه الايمان

اولو

[illegible]

عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى  
وما تدعو بها الا بدعي فكلوا

[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

التي هي مختلفة بخلاف قولنا ولا يوجد  
منها ٥















وهو الاعتراف بجميع قسوسه وان جميع قسوسه في يوم القضاة كذبي وذو لوقا ويصحبها على انه  
 اسرجح اذ ليس غفلا من اهل بيته **دايد** قريبه من المشاولة وملتقى قريب معناتها  
 من بعض اهلها فاقسم على تركها من سقاها لئلا يهلكها عليه وزيادته المتعة فيها **وصي**  
**من اهل بيته** على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 جنات ولا يهرن بطنه على نبات او يصب على الاختصاص فيون اذا لعب لا يخرج من اهل بيته  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 عديم **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 غير متشابه في الهيئة والقدرة واللون والطعم **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 حبة والكساي بطن المشا والميم وهو جسيم عظمه خشية وخشب او ثمره في ثياب كسب  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 او الى بطنه كسب يعود حشيتا فاشنع فاذنه وهو في الاصل مصدر يبعث الحرة اذ  
 اوزكت وقيل جمع يان كسب جرحه وقوي بطنه وهو لونه فيه وباطنه **فوقه** في وقتها  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 والارواح المقتلة من اصل واحد ونقلها من حال الى حال لا بد من الايجاعات فادرسيل  
 تناسلها ويرجع ما يتنصه حكمة مما يمكن من احوالها ولا ينجو له من بطنه بقدر ما يشاء  
 او صديقه بانه والذالك مقبض يتخرج من اشراكه والرد عليه فقال **فوقه** في وقتها  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 او الشياطين لا يدر طاعنهم كما يطاع الله او عبدوا الاوثان شمولهم وعزيمهم اوقا اهل  
 الجحيم وكل يانح والشياطين طاعن الشوك منار كما هو واي الشوكية او يسموا لاجل شوك  
 والجن يدل من شوك او شوكا اي الله متعلق بترك او حاله وقوي في الجحيم كانه قبيل  
 من هزول الجن ويخرج على الاضائة للشياطين **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 ان طاعتم دون الجن والجن يظن ان لا يخلق وقوي وحلفهم عطفا على الجن اي واطلق  
 من الاضائة او شوكا اي وجعلوا له الاضائة لئلا يخلق حيث يشاء الله **فوقه** في وقتها  
 وافر وافر تافق تشده الى الشوكية وقوي وقوي اي وافر وافر **فوقه** في وقتها  
 اليهود عزير الله وقالوا ان الله قال في القرب الملاكية بنات الله **فوقه** في وقتها  
 بن عزير الله وجعلوا حقيقه ما قالوا وبره عليه ولبلا وهو في موضع اللطال من الواو والمصدر اي  
 من طاعته عليه **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 في كسب من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها او الى الطرف كقولهم ثبتت القدر  
 انه عديم التغير فيما وقيل معناه للبدن وقد سبق الكلام فيه في سورة البقرة وقوله  
 على الجن والميتة محذوف اعمى الاستدلال وجوز **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 يكون له ولد **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها

او غير

او غير المشا **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 التقدير الاول في الآية استدلال على نفي الولد من جهة الاولاد من جهة الله السوط والارض  
 وجي امناح جسر بارصن بالولادة حيرة عنها لا يستمر رها وطول مدتها فقولوا بان نينا  
 حيا او انة ولدا التي تلحم ولا نظيره والاشيا في ان المقبول من الولد كقول الولد ولا يكون  
 لو جسد الاولاد ان كل ما عداه مخلوقه فلا يملك فيه والاشيا ان الله عا لم يعلم بها  
 ولا كذلك غيره بالايجاع **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 حكومسب من مصنفها فان من مصنف من الصفات مستحق العبادة **فوقه** في وقتها  
 اي من تلك الصفات متوكي امور كقولها اليد وتوسلوا بعبادته الى الجحاح ما ركبوه  
 اعانكم فيها زيكول **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 للمعين من حيث انما جعلها واستدل به المعقولة على امتناع الرواية وهو صيغة لا تليق  
 مطلق الرواية ولا انفي في الآية عما في الاوقات فليس من خصص من الخالات ولا في الاوقات  
 فانه في قوة قولنا اكل بصره وكبره ان النفي لا يوجب الامتناع **فوقه** في وقتها  
 عليه بقاء **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 الله اي لا تدركه الابصار لانه اللطيف به يدرك الابصار لانه الجبر فيكون اللطيف  
 مستعاضا من مقابل الكيف لما لا يدركه الحاسة ولا ينطبع فيها **فوقه** في وقتها  
 جميع بصيرة وهي المنطق البصر المكنون سميت بهذا الالة لانها تجليها للشيء وتصورها في  
 اي البصر الحق وان من جهة **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 ورد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 اخر الحق الذي يري في المناظر المتعاقبة من الشرف وهو مثل النبي من حاله **فوقه** في وقتها  
 اي وليقولوا درست ضرفا واللام لام العافية والدرس العزة والاعلم وفلان كثير ما يجزوه  
 درست اي درست اهل الظاهر اذ اكرمهم وابن عامر ويعقوب درست من الدرس اي درست  
 هذه الايات وعرفت كقولهم اساطير الاولين وقوي درست منهم الراعية في درست  
 درست على البناء المفعول بمعنى قريب او عقيقت درست بمعنى درست اي درست  
 اليهود محض اصلي اسلم عليه وسلم وجازا منارهم بالذكور لشرهاتهم بالدراسة وقد رشح اي عتونه  
 درست اي درست محمد ودارسان اي قد سميت اوقات درست كقولهم تعالى عيشة راضية  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 وان لم يذكر كونه معلوما او لصدقه **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
**فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 بن زك **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها  
 في الاولية **فوقه** في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها على ان يتركها في وقتها

ما يتولد من كونه من جنس  
 والله تعالى اعلم  
 والله تعالى اعلم



























ودصف ذاته بالصفوة وضم إليه الوصف بالرحمة وإيقيد بالملقعة واللام الموكدة بغير ما على  
تعالى عنو بالذات معاً فبالمعنى كبر الرحمة مبالغ فيها قليل المعقوبة مساجد فيها عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الانفا رحمة واحدة يشعروا بسمون الف حكمة  
كل اثنين سورة الانفا وما ذليلة **سورة الاعراف مكتة بالاعراف**  
**والتام الحلو** **سورة الاعراف مكتة بالاعراف**  
غير ثماني ايات من قوله واسليم المراه واذنقنا حكمة كلها وقيل اليقيد اعرض عن الجاهلين  
بسم الله الرحمن الرحيم **سورة الاعراف** في ثمان ايات حشر محمد اي هو كذا  
او غير المص والمراة بعد السورة او القوران **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
المثاله خرج المصدا ووضي قلب من تليقده حفاة ان تكذب فيه وتقصير القيام بحقه وقيل  
انقل اليه المصدا كقوله لا اذنا له هنا والمثاله تحمل العطف والجراد ولا يقبل اذا انزل اليه المصدا  
فلا يخرج حدود **سورة الاعراف** متعلق بالزلة او لا يمكن لانه اذا ايقن الله من عباده حسرة على اذنا  
وكذا اذا لم يحفظهم او علم انه قد قتلهم بقتيلهم **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
فعلها اي التذكير وتذكر ذكرى فاعلم اني التذكير لحي عطف على كل محل تذكير ويا  
والمرجع عطف على تمام اجزائه و**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
لقوله وما يتعلق بالهوى ان هو لا يوحى وحى **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
بن الحى والانس وقيل العترة دونها التزلي ولا يشعروا من دون دين الله او لا يوحى  
ولا تشعروا **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
دين الله وتعتصمون عنه وما من يوحى لنا كيدا لعله وان جعلت سمعهم بسمعهم يكون  
وقيل حمة والكفاي وحضر عن عام تذكر عن عذرة الشاؤون عامر بتذكرون على ان الخطاب بعد  
اي حى على الله وسلم **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
المعذرة لان اهلها **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
هو في عطف فاعلم واعلم استعجرت لوضلا اكثرا الضمير فانه غير فصيح وفي التفسير  
مبالغة في عظمته ومنه من العذاب ولذلك جعل لوقته لانهما وقت دعة واستراحة فترك  
جزي العذاب فيها اقل **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
من دينهم **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
ومثاله لا تحس عليه **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
ولا يسأل عن نوحهم الجرمون سوال الاستعلام او الاول في موقف الحديث وهذا  
حضوره على المعقوبة **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
والمراد بهم ما كانا على عليه **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**

تيلام

مهم

عنهم فيجزي علينا من لغوهم **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
والجزم على ان صحاب الاصل في قوله ان له لسان وكفتنا ان ينظر اليه الحلاق الخ  
المعدلة وقطعا العذرة في كل يسألهم عن اعمالهم فتعترف بها الشاهد وتتردد بها جرحهم  
ويرويه ما روي ان الرجل يوفي في الميزان فينظر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجلا من الحسن  
فتخرج له بطاقة فيها ثلثا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاة في كفة فطاشت  
السجلات وانقلبت البطاة وقيل قوله الا انما هو في غيبه صلى الله عليه وسلم ليا في العظم  
السمين يورثها ثمة لا يورث عنه الله جناح بوضحة **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
صفحة او غير محذوف ومعناه العذلة لاني **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
يا اعتبارا لاختلاف الموزونات وقيل قوله في الميزان او ميزان **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
القابرة بالحفاة والشراب **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
المعطرة السليبة التي فطرت عليها واخرها فاعلم ان حشرها العذاب **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
والقبر فيها **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
هي تقيها فاعلم ان حشرها العذاب **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
خلق الكلد تصويره اي امتا نا خلقكم شوقا بكم بان خلقنا ادم صورنا **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
**سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
الا يعلم سودة معلى العذل الذي دخلت عليه ومبشيرة على ان المخرج عليه ترك السجود  
وقيل المعنى عن النبي مضطرا الى خلافه فاعلم ان ما اضطره الى ان لا يسجد **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
دليل على ان مطلق الامر للوجوب والعون **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
استعانة بالان يكون مثله ما مور بالسجود لعله لانه قال المانع اي حرمته ولا يحسن  
ان يسجد للمنفور فكيف يحسن ان يتردد في قوله من التكبر وقال بالحسن والنجح  
العقلين او لا **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
بان راي فضله كما بان عتبا والعنصر وغفل عنها يكون با عتبا والنا على ان اسار الله بقوله  
ما متعلبان التجويد لما خلقت بيدي اي بغير واسطة وباعتبار العورة كما شبه عليه  
ونفخت فيه من روحي فتعوا له ساجدين وباعتبار العاة وهو ملاكة وكذلك الملائكة  
سجود لها بين اهلهم انه اعلم منهم وانه اخا صليت عليهم والاية دليل التوكيد الصا  
قوله الشياطين احكاما كانية ولعل مائة خلق الانسان الى الطين والشياطين الى النيران  
الغزاة الغلاب **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف** **سورة الاعراف**  
وتعني فاعلم ان الخاشع والطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل كنة فاعلم











ولا تفتري يا حيا ولا ممتدا في حفظه من الله منهم **وَمَا تَكُنْ لَهُ سُبُحَانًا** الخ لا تفتري  
فأنت تعلم أنك **تَكُنْ لَهُ سُبُحَانًا** فمنا عفا لأخره صلوا وأصلوا **فَأَلْهَمُوا جَنَّةً** أما العاقبة فبكون  
وقضيلهم وأما الاستماع فبكون هم ويقلدوهم **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** وقد علمنا  
بأية على الاستماع **وَمَا كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** عطفنا الكلام على جواب  
الله لاخر هو ورسوله عليه فقد ثبت ان لا فضل لغيرنا واننا وانما كرمنا وون في العظام  
واستحقاق العذاب **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** من قول القادة اومن قول العريقين  
**إِنَّ الْبَيْنَ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** لا يابان بها **لَا تَكُنْ لَهُ سُبُحَانًا** الخ لا تفتري  
واغلام اولادهم كل فتنة لا على المؤمنين وارادهم تستعمل بالملائكة والشافى فتنة الملائكة  
الايواب والتدبير لكونها وقد اوردوا بالتحقيق والحق والكساية وبأية ان الناس  
غير حقيقي في الفعل متصور وقد في بين البنا الفعل ونفس الايوب بالناس على الفعل المعانيات  
وبأية على ان الفعل **لَا تَكُنْ لَهُ سُبُحَانًا** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** اي حتى يدخل ما هو مشق  
عظم المبر وهو البهر حتى ما هو مشق حتى للسلس وهو فتنة الاربعة وذلك ما لا يكون فكذلك  
ما هو فتنة عليه وقد في البهر كالفعل والميل كالفعل وبول كالفعل والنفس كالفعل  
كالخيل وهو الخيل العظيمة من العقب وقيل جبل العظيمة وهم بالعلم والكرام فيهم بالخطا وهو  
والخناط ما يحاط به كالحرام والخمر والكفر وشق ذلك لكونه القليل **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ**  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
عندهم وقد في عواقي على العا المحدث **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
وبالظالمين اخري استعاز بالعلم بتكذيبهم الايات تصفوا بجهة الاوصاف الذميمة وذكر الجمل  
مع الحومان من الجنة والظلمة والتعذيب بالنار جنبها على انه اعظم الاجرام **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ**  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
سبحانه وقبلي على ان يتبع الوحيد بالوجد ولا تكلف نفس الا وسعها اعترضت من المحدثا  
وتخير للتعريب في اختيار العبد المعقود ما تسعة عاقتهم ويسهل عليهم وقد في تكلف نفس  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
بهم الا ان الله قد في حق الله تعالى في الارض ان يكون انا وعلمنا وطاعة والامر  
سهر في **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
لما جاز هذا **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
التي وجب ان لا يحدده عليه ما قبله وقد ان قام ما كتابا بغير او على انها مدينة للاولي  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
يقينا في الدنيا صارهم عين اليقين في الاخرة **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
دخولها والفتنة في له بالذات **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
لجنة والعامل فينا اشارة اوخر الجنة صفة لك والحق في الجنة والفتنة والفتنة لان الفتنة

والثاني

علا

والثاني من القول **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
ما وعدوك يا حيا وعدنا لان ما ساعده من الموعود ليركن ما سره بخصوصا وعده بهم كالبعث  
والحساب نعيم اهل الجنة **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
ولحنر والكساية ان لعنة الله على من يحب وقد في ان الكسر على اداة القول والجر  
اذن بحري قال **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
منصبة وبالفتح ما كان في المنتصبة لا لحاظ والريح **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
وصول افرادها الى الاخوي **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
المصروفين ما جمع عرف ستمار من عرف العرف من قبل العرف ما ارتفع من النجى وانه  
يكون بظهور اعرف من عير **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
حتى يتبين لهم ما بينا وتبين عرفت واما تم كالايات والفتنة وحيار المؤمنين وعلمهم بالملائكة  
برون في صور الرجال **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
الوجه وسواء فعلى من سار اليه اذ الرسل الى المرسلين اذن وصلى على القلب كالحاجه والوجه  
بغير ذلك والظاهر او تولى بالملائكة **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
عليهم **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
كذلك وكما كماله **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
الجنة الذين كانتا كدع يحتقرهم في الدنيا ويحسبون ان الله لا يعذبهم الجنة **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
**وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
عقيل لاصحاب الاخرات ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حوسروا حتى ابصر العريقين وعرفوا  
وقد اوصوا ما قالوا او بعض الملايكه اقسمهم وقد في ادخلوا في الجنة على الاستقامة وتعدوا  
دخول الجنة يقول الله لا خوف عليكم **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
اي صوته وهو دليل على الجنة فوق النار **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
الطعام كقول **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ  
الحرم على المكلف الذين **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ **وَلَقَدْ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا كُنَّا نُكَلِّمُكَ فِيهِمْ** الخ

وقال المفسر في هذا  
الضمير ان الله تعالى  
لا يظنون انهم  
تعالى الله



















و قد كان في سنة ١٢٠٠ هـ  
ابن كثر على احدى  
الاراضي من ارضه











**ولما بنى فيها للآلوف** الذي وقتهه واللائل للاختصاص أي احتج بحجة لطفنا **كله**  
**رسته** غير وسط كما يكون للملكة وخياروي أنسوي عليه الصلاة والسلام كان يسجد  
 السلام على كل حجة فنيه على حاجة كلام القديس ليس محسن كلاً بعد من **قال له**  
**أريد أنظر إلى قلبك** بأن تمسك من روثك وتحتل في قنظر اليك وأراك وهو  
 دليل على أن روثه شاي جارية في الحلة لأن طلب المستحل من الإتيان حال خصوصاً ما  
 الجبل بأبه وأجلاله وبقله شاي أن تراعي دون أن أري وأن أراك ولن تنظر إلى  
 تنبها على أنه قاصر عن روثه لتوقفها على مخرج أري لو يوجد فيه بعد وجعل  
 السؤال لتبكت في ربه الذي قالوا أن الله حصرة خطأ أذكر كانت الروفة متبعة  
 لرجب أن يحلمهم وينزع شبعهم كما فعلهم حين قالوا لاجل الله لها ولا تنزع  
 كما قاله الأخيه ولا تنزع سبل المضدين ولا تند لان الجواب على استعجالها  
 أشد خطأ أن لا يدل لأخا عن عذر روثه إياه على أن لاواه أبداً وأن لا يراه غيره  
 أصلاً خلا عن أن يدل على استعجاله رد عذري العزوفه مكاره أوجهاله بحقيقة  
 الروفة **قال له أنظر إلى قلبك** **أريد أنظر إلى قلبك**  
 استدر أن يريده أن يبين بده أنه لا يطيعه في تعليق الروفة بالاستعجال أيضاً  
 دليل الجواز ضرورة أن العلي على المكي لم يكن الجبل قبل جبل روثه **قال له**  
 ظهر عظمه وتحذري له اقتداره وأمره وقيل على له حجة وردية حتى لاواه  
 في كمدوكا مفتتتا وأذكره أن كمدوكا داسق وفرا حقه وانكاد كمدوكا روثاً  
 ستوية ومنه ناقة دكالتى لسانها ولها وقوي دكالي قطعا دكالي **قال له**  
**شعنا** معشايطين هول ما راي **قال له** عظمها لماراي **قال له** شبعنا **أريد**  
 من المرأة والأنداد على السؤال غير أن **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك**  
 أنا أول من أسبغ لك الأري في الدنيا **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك**  
**أريد أنظر إلى قلبك** في زمانك هذا وراي أن كان نيتك أن تاشور وأبنا عه وأبني  
 كلما ولا صاحب شعور **قال له** يعني أسفار التوراة وقرآن كثير فانه برسالة **قال له**  
 ويكفيك إنك تحبنا **أريد أنظر إلى قلبك** أعطيتك أسفاله **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك**  
 أريد أنظر إلى قلبك **قال له** ورغبه والتوراة كان يومه **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك**  
 من كل شيء مما يحتاجون إليه امرأين **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك**  
 والجوراي كيتا في شيء من الأعضاء وتتميل الأحكام وتعلمني أن اللاواح كانت عشرة  
 أسبعة وكانت من زمره أوزمريد أيا ثوب أحمر وصخرة جصا كتبها الله لومي  
 فطعنا بده واستقمها بأصابعه وكان فيها التوراة وأغبرها **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك**  
 عظمها على كيتنا أبولين قوله خذما البنتك والها اللاواح وأبلي على طاعة تعني  
 الأشياء ألد الرسالات **قال له** **أريد أنظر إلى قلبك** **أريد أنظر إلى قلبك**

ما فيها لعبر والعصاة لا الاضمار والانتفاض على طريقة الذب نلت على الال  
كقولهم واتبعوا احسن ما اولئك اليكم وابوا جاتا فان الراجح احسن من غيرها فحز  
ان يراد له احسن ما لا في الحسن مطلقا بل الامانة وهو للملأ ويره كقولهم الصيغار  
من الثنا **سار كذا** والحق **سار** في الرفع والرفع معصا واية على عروشها واية  
عاد ومود واضراهم لمتبرر اوله انفسوا اورد في الآية وهي جسم تبارك وتعالى  
يعني سابق لكرم من اويت الزند وسار كذا ويؤيد واورثنا العور **سار** من  
**الاف** المعصية في الافاق ولا تفعل **الاف** كذا في الافاق الطبع على قلوبهم ولا تفعل  
في الافاق **سار** بها وقيل صرحهم عن ابطالها وان اجندوا كما فعل فيرون فدا عليه  
باعتلاها اوبا هلاكهم **سار** في صفة يتكبرون اي يتكبرون على ما ينحى وهو دينهم المثل  
او طعن فاعله **فان** وقيل **فان** مع قوله او حجة **سار** العناد وهو اختلافه  
بب انما هم في الهوى والتقليد وهو يولد الوجه الاول **سار** في الال  
**سار** في الال **سار** عليهم وقيل **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال  
لغات **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال  
**سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال  
ان يفسد على المصداق ما صرح بذلك بسببها **سار** في الال  
اي ولقيام مدار الآخرة وما عدلته في الدار الآخرة **سار** في الال  
**سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال  
من **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال  
الروح ونصبه على الدلالة **سار** في الال **سار** في الال  
ثم من ثواب ان قدس جرحا فصار جرحا وقيل صاعده عن من الجليل فيدخل في عجوته  
ويصوت وانما سار بالاحاد اليهم وهو فعله الملائكة فوايده اوله المراد اتحادهم اياه  
الحا وقيل جازي صياح **سار** في الال **سار** في الال  
واخلام بالظن المعنى العروا وحقق تحذوا لها لانه لا يقدر على الحلا ولا ارشاد بسبل طاعة البشر  
حتى حيوانه طاق الاحساد والقوى والعذر **سار** في الال **سار** في الال  
راضين الانساني غير واضعها فلو كان اتحاد العمل بدعائهم **سار** في الال  
ان استدلهم فان الصادق التحسين يدع عنها قصير يدع سقوطها وقيل سقطوا عنها  
لنفا على عيني وقع العنق واوله قيل معناه سقطوا عنهم في انفسهم **سار** في الال  
ب اتحاد العمل **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال  
**سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال **سار** في الال







وَمِنْ ثَمَرَاتِ الْجَنَّةِ  
وَالْأَشْرَافُ

[illegible]

مکتبہ اسلامیہ



**قوله** لا تفرحوا بهذا اليوم **قوله** لا تفرحوا بهذا اليوم **قوله** لا تفرحوا بهذا اليوم  
 عن المتكبر وقراهم بعد ذلك بالسر على المصداق والعلية انما عذرا في ما بعد مرة او  
 وعلينا بعد ذلك **قوله** **ولكنكم تتفكرون** انما الياس لا يحصل الا بالهلا **قوله** **انتم انتم انتم**  
 قوله الثاني **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
**قوله** **واحد** بالذين **قوله** بالاعتماد والمخالفة امر الله **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 فليس يتفكرون بالاعتماد اذا اشتد وهو ابو بكر يفتش على يفتش كفتير وابن عاصم  
 كبر اليا وسكون الهلج على انه ليس كوكب وشفت عنه شغل حركتها الى العالم  
 كسكب في كبد وفرا فانه يفتش على قلبها ليرى ما بها قلت في ذلك او على انه فعل  
 الذي وصف به ففعل اسماء وفي يفتش كوكب على قلب الحرة يا ثم ادغامها وليس  
 على الخلف كعين وبليس **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
**قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
**قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 يتفكرون ان الله تعالى عذبهم اقل عذاب شديد لغتوا بعد ذلك ففهم فخرج  
 ان تكون الامة الشامية ثلثا وثلثا للاولى روي ان المناهين لما السواين  
 انما المحدثين كرهوا مساكنهم ففهموا القزينة بوجار فيه باضطروا  
 فاصبحوا يوما ولم يخرجوا اليهم احد من المعتدين فقالوا ان لهم سنا وقد خلوا  
 علم فاذا لهم قردة فلم يعرفوا المشاهير ولكن القردة بقدوم جعلت تاتيهم  
 المشاهير واشهر ثوبا بغير رداء كية حوام ثم ما في الاعد ثلثات روي  
 مسي كذا لهما ليد اقم **قوله** **واذا نادى** **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 كالترعد والاباء او عن من لان العالم على انى مؤن نفسه يتعلمه واجر يجرى  
 القوم كعلم الله ونهد الله ذلك بحسب بجا به وهو **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 والمعنى اذا وجب رمل على نفسه ليل من على اليهود **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 كالا لاد وضرب الحزمة بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام تحت  
 حزن ديا وهو وقا تل بقلته وسببا لسا هو وذا دارهم وضرب الحزمة  
 فلا تزال حذرة الى اخر الدرد **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
**قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 حيث لا يكاد يخلو قط منهم تمت لاد با وهو حتى لا يكون لهم شوكة قط وجماع  
 منقول ثا ان اوجال **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 ونظر اوهم فيهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 الصلح وكم منقول ففهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
**قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر

خلفه

**قوله** لا تفرحوا بهذا اليوم **قوله** لا تفرحوا بهذا اليوم **قوله** لا تفرحوا بهذا اليوم  
 بالمتكبر وقراهم بعد ذلك بالسر على المصداق والعلية انما عذرا في ما بعد مرة او  
 من اسلاهم بغير رداء ويغفون على ما فيها **قوله** **انتم انتم انتم**  
 هذا التي الا في يعنى الدنيا وهو من الدنيا او الدنيا وهو ما لا ياخذ من  
 الرشي في الحكمة وعلى حريق الكلم والحيلة حال من الزاوي **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 لا ياخذنا الله بذلك ونجا وزعمه وهو محتمل العطف فالما ان المتكبر من الى  
 الجوار والجوار ومنه وياخذون **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 ليا اي يوجن المعنوة معبرين على الذنب عايدين الى مثله عونا حين عذبه  
**قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
**قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 بالمعنة مع عدم التوبة والدلالة على انه انما على الله وخرج عن ميثاق  
 القاب **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 وهو اختراق **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 فيقول ذلك ولا يستهله الا في الدنيا المودي الى العقاب بالنعيم الخلد  
 وقرا ما في ران عامر ففهم يعقوب ما لنا على انا وبلين **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
**قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 او مستدخرج **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 تنبها على ان الاصلاح كالماع من الضنيع وقرا ابو بكر يسكون بالتحفظ انا  
 الا تاتى لا تاتى على سائر انواع القسكات **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 وادفعنا ففهم واسل المتكبر كانه **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 ويتفكرون **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 يوعدون به وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم ابوا ان يقولوا انما  
 المودة لتعلقها فوضع الطور ففهم وقيل ان قبلهم ما فافوا ولا يفتعن على **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 على اضا والقول الى قلنا خندا اقل يلبس خندا **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
 وخرج على علة مشقة وهو جازي الزاوي **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم  
**قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
**قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر **قوله** **ما ذكركم** به صلاوهم **قوله** **الذين يتفكرون** عن المتكبر  
 الى الان ارجا حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم التبرك قالوا الى فنزل عليهم  
 من العلم بها او عظمهم منه منزلة الاشياء والاعتراف على طرفة العيشل ويدل عليه

قوله



فانما الى سبعة ان تقولوا ان الله انما هو كذا عن هذا عاقل  
لانه منبه بليل وتقولوا عظم على ان تقولوا ان الله هو كذا باللسان الاول  
الكلام على العينة انما اشرك بالانسان في خلقه فزعموا انهم قد ساءوا  
لان التخليد عند قيام الدليل والمكن من العلم لا يصح عند التخليد انما قيل  
المخلوقون يعني اهل المخلوقين بناسيس اشركوا في المخلوقين ادم اخرج من ظنونه  
وتمت كذا وارجاهم وجعل لهم العقل والطق والهمم والاطلاق عن ربي عنه  
وقد حقت الكلاوية في شرح الحجاب المصاحبي من ايراد هذا الكلام فربما  
الزم اليهود مقتضى المشاي في العام بعدما الزعم بمقتضى الموضوع من الاحتجاج  
عليهم بالجمعة والعقيدة ومنهم من عجز عن التخليد وجعلهم على الظن والاستدلال  
كما قال **وذلك من اجل انهم لم يسموا شيئا** الذي في العقل استلزم الدليل  
**والله اعلم** اي على اليهود **شيئا انما هو** وهو احد علماني اسرائيل  
ابن ابي الصلوات كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى يرسل رسولا في ذلك اوقاتا  
ورجا ان يكون هو فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به او بغيره ما عجزوا  
من الكنعانيين اوتي علم يعني كتب الله **فانما نزلت من الآيات** بل كنزها  
واعرض عنها **فانتم السخط** الحق لحقه وقيل سخطه **فكان من الغاوين**  
فصار من الضالين روي ان قومه سألوه ان يدعو على موسى ومن معه فقال كيف اكون  
على من بعد من الملائكة فالحواشي دعا عليهم فتوفي الله **وتريتم انهم لم يسموا شيئا**  
الاراض من العباد **فانما** بسبب تلك الآيات او لانهم لم يسموا شيئا **فانهم لم يسموا شيئا**  
اي الارض والبالا **فانهم لم يسموا شيئا** في امان الدنيا واسترضاه فمده واعرض عن مقتضى  
الآيات وانما خلق رضى بحشيشة الله ثم استدرك عنه بفعل العبد فغيره على المشيئة  
سبب لشدة الوجوب لرفعه وان عذره ليلعنه من خلافة انتفا المسبب على انتفاء  
سببه وان السبب الحقيقي هو المشيئة وانما نشاهد بين الاسباب وسائر المعاني  
في حصول المسبب من حيث المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه ان يقول وتقدم  
اعرض عنها فادفع موقعه اخلو الى الارض وابتغ هواد ما لعدو وتبين على ما  
حمله عليه وان حب الدنيا راس كل خطية **فمنها** فضفته التي هي مثل بيت الحشدة  
**كذلك انك لا تصفه في احسن حاله وهو ان تخل عليه بلبثك او تتركه**  
**فمنها** اي بلبثك دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرده او تركه ولم يتغير له بخلا  
لما ير الجوانات لمقتضى قواده والهمم لولا ان عن النفس الشديدة  
والشرطية في موضع الحال والمعنى لا هي في الظاهر والتمثيل وانما موقه لا زهر  
المركب الذي هو في الارض ومنه المنزلة العليا لغة واللسان وقيل لما على  
موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما تكتب **فانهم لم يسموا شيئا**

فانما الى سبعة ان تقولوا ان الله انما هو كذا عن هذا عاقل  
لانه منبه بليل وتقولوا عظم على ان تقولوا ان الله هو كذا باللسان الاول  
الكلام على العينة انما اشرك بالانسان في خلقه فزعموا انهم قد ساءوا  
لان التخليد عند قيام الدليل والمكن من العلم لا يصح عند التخليد انما قيل  
المخلوقون يعني اهل المخلوقين بناسيس اشركوا في المخلوقين ادم اخرج من ظنونه  
وتمت كذا وارجاهم وجعل لهم العقل والطق والهمم والاطلاق عن ربي عنه  
وقد حقت الكلاوية في شرح الحجاب المصاحبي من ايراد هذا الكلام فربما  
الزم اليهود مقتضى المشاي في العام بعدما الزعم بمقتضى الموضوع من الاحتجاج  
عليهم بالجمعة والعقيدة ومنهم من عجز عن التخليد وجعلهم على الظن والاستدلال  
كما قال **وذلك من اجل انهم لم يسموا شيئا** الذي في العقل استلزم الدليل  
**والله اعلم** اي على اليهود **شيئا انما هو** وهو احد علماني اسرائيل  
ابن ابي الصلوات كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى يرسل رسولا في ذلك اوقاتا  
ورجا ان يكون هو فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به او بغيره ما عجزوا  
من الكنعانيين اوتي علم يعني كتب الله **فانما نزلت من الآيات** بل كنزها  
واعرض عنها **فانتم السخط** الحق لحقه وقيل سخطه **فكان من الغاوين**  
فصار من الضالين روي ان قومه سألوه ان يدعو على موسى ومن معه فقال كيف اكون  
على من بعد من الملائكة فالحواشي دعا عليهم فتوفي الله **وتريتم انهم لم يسموا شيئا**  
الاراض من العباد **فانما** بسبب تلك الآيات او لانهم لم يسموا شيئا **فانهم لم يسموا شيئا**  
اي الارض والبالا **فانهم لم يسموا شيئا** في امان الدنيا واسترضاه فمده واعرض عن مقتضى  
الآيات وانما خلق رضى بحشيشة الله ثم استدرك عنه بفعل العبد فغيره على المشيئة  
سبب لشدة الوجوب لرفعه وان عذره ليلعنه من خلافة انتفا المسبب على انتفاء  
سببه وان السبب الحقيقي هو المشيئة وانما نشاهد بين الاسباب وسائر المعاني  
في حصول المسبب من حيث المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه ان يقول وتقدم  
اعرض عنها فادفع موقعه اخلو الى الارض وابتغ هواد ما لعدو وتبين على ما  
حمله عليه وان حب الدنيا راس كل خطية **فمنها** فضفته التي هي مثل بيت الحشدة  
**كذلك انك لا تصفه في احسن حاله وهو ان تخل عليه بلبثك او تتركه**  
**فمنها** اي بلبثك دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرده او تركه ولم يتغير له بخلا  
لما ير الجوانات لمقتضى قواده والهمم لولا ان عن النفس الشديدة  
والشرطية في موضع الحال والمعنى لا هي في الظاهر والتمثيل وانما موقه لا زهر  
المركب الذي هو في الارض ومنه المنزلة العليا لغة واللسان وقيل لما على  
موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما تكتب **فانهم لم يسموا شيئا**







شكك و يسلط عليه فزوجه فسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا في الملاكة فتعبدت  
فكلا ولدت سميا عبد الحارث واسما لذلك لا يلبس بالانثى وتعمل ان يكون الخطاب  
لا يقص من قرينها ثم ظفوا من قصي وكان لها زوج من جنها عريشه فرسيتها وطما  
من الله الولد فاعطاها اربعة بنين فسمياهم عبد منات وعبد منى وعبد قصى  
وعبد الدار ويكون الصبي يمشي يكون لهما اول عتقا بهما المعتدين بهما وقدما  
ناضج وابويكي شوكا اي شوكا بان اشركا فيه غيره او ذوي شرك بهم الشركاء هم  
صغير لا ينام حتى يد على سميتهم ياها الهة **ولا تسلمون** فاعلموا انهم  
**ولا تسلمون** فاعلموا انهم لا يسلمون عليها ما يعتريها **ولا تسلمون** اي المشركين  
**يا ايها الذين آمنوا لا تسلموا** ولا تسلموا على المشركين ولا تسلموا على الذين  
اي ان تدعواهم الى ان يدعواكم لا تدعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
**ادعواهم** اي ادعواهم الى ان يدعواكم لا تدعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
حيث انه سوي بالشات على الصبات او لا ثم ما كانا يدعونا لحولهم فكانه  
سوا عليه احد انكره عاكرا ستم اركم على الصبات عند دعائهم **ان الذين يدعون**  
**من دون الله** اي يدعونهم ويستمعون لهم **عنا** اي عن الله **لا تدعون**  
**شركاء** اي لا تدعونهم ولا تدعونهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
لما عتقها بعور لا ناسي قال لهم ان نصاري امرهم ان يكونوا الصا عقلا اسما لكر  
فلا يستحقون عبادتك كما لا يستحق بعضكم عبادته بعض ثم عاد عليه ليقتضي  
فقال **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا **لا تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا**  
**عنا** اي عن الله **لا تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا**  
عملت على الحجازية ذكر بيت مثله ويظهر ان الضمها هنا في القصص والقصص  
**ولا تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا**  
فان لا اله الا الله لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا**  
**الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا**  
الذين آمنوا اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا**  
عنا الذين دعا الناس ويسلمون ولا تسلمون على الذين آمنوا الذين آمنوا  
لنجدوا وخذ العتق من المذنبين او الفصل وما يسلم من صديقهم وذلك لئلا  
وجوب الزكاة **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا  
فلا تمارم ولا تكلموا **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا  
لوسوا استجاءها **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا  
تعمل على خلاف ما امرت به كما عتق اعقب وذكر والنع والنع والنع

الذين آمنوا وسوئته لنا من غرائم على المعاصي وانما عا السابق ما يوتقنا فتعبد  
**يا ايها الذين آمنوا** اي الذين آمنوا **يا ايها الذين آمنوا** اي الذين آمنوا  
من ان كان علمهم بانها له نكاحا زينة علم بانها له نكاحا زينة علم بانها له نكاحا زينة  
**الذين آمنوا** اي الذين آمنوا **الذين آمنوا** اي الذين آمنوا  
يعلمون كما هي طافت بحمد ربه اوت حوكم ذلك فذكر ان يوتقنا فتعبد  
يعلمون طيفا وقران كثير وابو عمر والكتابي ويعلمون طيفا على انه معبود او  
تخفيف طيفا على ان يكونوا بالمراد بالسيطان الجسد والذات جمع صغير **لا تدعون**  
ما امرهم به ونهى عنه **ادعواهم** اي ادعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
السيطان فتدعونهم عنها ولا تدعونهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
وكذا قوله **ادعواهم** اي ادعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
السيطان في القرين والليل عليه وقري يدعونهم من امم وديارهم  
كما يحرم بيعهم بالثمن بل الاغراء وهذا لا يعينهم ولا يناع ولا ينافي  
**لا تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
لما حار ان لا يكونوا عن التي ولا يقصرون كالمسلمين ولا يجوز ان يبراد  
بالاخران البناطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الجرحا راعيا على قوله  
**لا تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
جمعها فتدعونهم نكاحا كاسرنا طلبته او فلا طلبته من الله **لا تدعون**  
**ما تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
من هذه القران بعد ان القلوب بها يبصر الحق ويذكر الصواب **لا تدعون**  
**الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
لما تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
والا خسات له وظاهر المتن يقتضي وجوب ما حيث تقبل القران مطلقا متعامدا  
على استجاءها خارج الصلاة واستجاءه من ياربها لقراءة على المأمور وهو ضعف  
**ادعواهم** اي ادعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
متضرعا وطائعا **ادعواهم** اي ادعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
الجبروت انه ادخل في الخسرة والاخلص **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
وقري الاصل انه يدعواهم الى ان يدعواكم لا يحسبكم الله كالمسلمين  
**الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
**لا تدعون** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون **الذين آمنوا** اي لا تدعون  
بالعبادة او التذلل لا يشركون به غيره وهو تقرب عن عبادتهم من المكلفين  
ولذلك شرب السجود لقراءته وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجود



فبعد ان عثر على الشيطان يسكن فيقول يا ابنة امري هذا بالسر قد فعله الجنة وارتدت  
 بالسر قد فعلت في النار وغر عليه الصلاة والسلام من قرا سورة الاعراف حصل الله  
 يوم القيامة بينه وبين ملائكة ملائكة وكان شفيعا له يوم القيامة والله سبحانه اعلم  
**سورة الانفال** **الحمد لله رب العالمين** **والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله**  
**الحمد لله رب العالمين** **والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله**  
 حكمة الله تعالى في ما سميت الغيبة تفلألاما عظمة من الله وفصل كما سمي به ما شرطه  
 الامام الخضر عليه السلام له زيادة على سبعة **قال الانفال** **والرسول** **والرسول**  
 محقق بها لنفسه ما الرسول على ما امر الله به وسبب ذلك اختلاف المسلمين في  
 غنائم بدر اذ اختلفت في تقسيم ومن يقسم للمهاجرين منهم او الانصار وقيل لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من كان له غنا ان ينفذ فمساخ شباهم حتى قتلوا اربعين  
 واسودا سبعين ثم طلبوا انفسهم وكان المارق الاقل انفسا الشيوخ والوجوه الذين  
 كانوا عند الرايات كانوا اذكى وكثير نجوا ومن اليها انزلت قسم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بطريقهم على السوا وهذا قيل لا يلزم الامام ان يفي بما وعد وهو  
 قولنا لما في رضي الله عنه وعن سعد بن ابي وقاص قال لما كان يوم بدر قتل  
 عمرو وقتل سعد بن العاص والخدم سبعة فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واستوهبه منه قال هذا ليس لي ذلك اطرحة في القبض فطرحة وفي ما لا يملكه  
 الا الله من قتل واخذ سلبى لما جا وزنا لا قلا حتى نزلت سورة الانفال  
 فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سالتني السيف والرسول في انه قد صار لي فاذ  
 فخره وقرى بسلولي علففقال عذف الهرة والقاهر كرها على اللام وادعها  
 نون من فيها ويسلولي الانفال في يسلولي الشبان ما شرطت لهم **قال رسول الله**  
 في الاختلاف والمشاورة **قال صلى الله عليه وسلم** **انما امر الله بالحق والعدل**  
**والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله** **والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله**  
 فيه **ان كنتم مؤمنين** فان الايمان يقتضي في ان كان كنتم كمالا الايمان فان كان  
 هذه الثلاثة طاعة الاوامر والالتقاء المعاني والصلاح ذات المدين  
 بالعبادة الاحسان **انما المؤمنون** اي الكاملون في الايمان **الذين اؤتمروا** **الله**  
**وجعلت قلوبهم قرة** لذكر كرم استغفاما له وتحيينا من جلاله وقيل هو  
 الرجل بهم معجبة فقال له اتوا به فيمن خوفنا من عقابه وقرى وجئت  
 بالفضة وهي لغة وفرفت اي خافت **انما المؤمنون** **الذين اؤتمروا** **الله**  
 زيادة المؤمنين به الاطمان النفس وروح اليقين بظواهر لادله والعمل  
 بوجوبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية شاعل ان العمل

قد **قال رسول الله** **صلى الله عليه وسلم** **انما المؤمنون** **الذين اؤتمروا** **الله**  
**انما المؤمنون** **الذين اؤتمروا** **الله**  
 انما هم بان خلوهم من اعدائهم من المؤمنين والاعوان والتوكل بحسن افعالهم  
 التي العباد على الصلاة والعبادة وحقا صفة مصدر محذوف او مصدر موكروله  
 هو عبد الله خفا **انما المؤمنون** **الذين اؤتمروا** **الله**  
 يا ما لهم **ومعهم** **الذين اؤتمروا** **الله**  
 ولا ينبغي لهم **الذين اؤتمروا** **الله**  
 محذوف او مصدر موكروله هو عبد الله خفا هذه الملائكة كرامتهم اياها كما ان  
 الحرب في كرامتهم له اوصاف مصدر الفعل المقدري قوله الله والرسول اي الانفال  
 ثبتت لله والرسول صلى الله عليه وسلم مع كرامتهم شيئا تاما مثل ثبات احوالهم  
 من ينسب يعني المدينة لا كما يجاهروا وسكندوا وبيتهم فيها مع كرامتهم **انما المؤمنون**  
**الذين اؤتمروا** **الله**  
 فليس اقبلت من السامور وفيها تجارة عظيمة ومنها الربون راكبا منهم اوسق  
 وعمر بن العاصي ومحمد بن نوفل وعمر بن هشام فاخبر جبريل رسول الله فاخبر  
 المسلمين فاجتمع ليقتلوا الكثرة لال اقلية الرجال فبلغ الخبر اهل مكة فنادى رسول  
 صلى الله عليه وسلم يا اهل النخلة انما على كل صاحب ودلول غير كراموا لكم ان اصابكم  
 امر فتملكوا به ها اريد وقد رأت قبل ذلك عا كرامت عبد المطلب ان لا يترك  
 من السامور اخذ صخرة من الجبل فخرطها فلقها بين بيت في مكة الا اصابه شيء منها فحدث  
 بها العاصي وبلغ ذلك ابا جهم فقال ما راي في رجل ان يقتلوا حتى تقتلوا من خرج  
 ابو جهم بجميع اهل مكة وعقوبهم اليه بدور هو ما كانت العرب يجتمع عليه لسوقهم  
 يوما في السنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواذي فقل ان فخر علي جبريل  
 يا حدي الطائفتين اما العير وما قريش يا سترشافية احياء فقال بعضهم هذا  
 ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انا هزنا العير فردد عليهم وقال ان العير هزنت  
 على ساحل البحر وهذا ابراهيم قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير في العير  
 فغضب رسول الله فقالوا ابراهيم وعمر فاحسنوا سعد بن عبادة فقال انظر امر كرام  
 فوالله لو سميت الي عدد ابن ما تخلف عنك رجل من الانصار وشوقا ومغلا من  
 عمرو ما فعل امرك فانما فعل حينما اجبت لا تقوا الله كما قالت بنو اسرائيل لربي  
 اذهب انت واربك فماتلا انا فماتنا فاعدون ولكن اذهب انت واربك فماتلا  
 انا فماتنا فاعدون فليس رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتوا لربهم وعلوا اياها فمات  
 وهو يريد الانصار لا غير كما اعددهم وقد شربوا حيين يا ايها القوم  
 بزمان وما دعي حتى يصل الي ديارهم فتخوف ان لا يروا نصرتهم الا على عدوهم ولله

الجن

ت











كَرِهَ مَنْ تَوَلَّاهُ غَنَةً اَي وَلَا تَتَوَلَّوْا عَنَّا الرِّسَالَ فَإِنَّ الرِّسَالَ لَمَّا رَافَعَتْهُ وَالرِّسَالَ  
 الْأَعْرَاضُ وَذَكَرَ طَاعَةَ اللَّهِ التَّوَكُّلَ وَالْعَقِيْبَةَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ طَاعَةَ الرِّسَالَ لِقَوْلِهِ  
 مَنْ بَطَلَ الرِّسَالَ فَقَدْ بَطَلَ اللَّهُ وَخَلَّيَ الصُّمُورَ لِحِمَاؤِهِ وَنَالَهُمُ الَّذِي لَمْ يَخْلُصْهُ إِلَّا بِطَاعَةِ اللَّهِ  
 تَشْتَعُونَ التَّوَكُّلَ وَالْمَوَاطَنَ سَمَاعَ نَحْمٍ وَتَقْدِيرٍ وَلَا تَتَوَلَّوْا كَذِبِينَ وَلَا تَتَوَلَّوْا  
 كَالْكَثَرَةِ أَوِ الْخَفَاءِ الَّذِينَ إِذَا عَوَّ السَّمَاعُ وَخَفَّ لَا يَسْمَعُونَ سَمَاعًا يَسْمَعُونَ وَكَأَنَّ  
 لَا يَسْمَعُونَ رَأْسًا **الْأَمْرُ الدَّائِبُ** شَرُّ مَا يَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ شَرُّ الْبَاطِلِ الْعَصْرُ  
 عَنِ الْقَوْلِ **الْبُكَرَاءُ** لَا يَفْعَلُونَ أَمَّا عَدَمُ مِنَ الْبَاطِلِ ثُمَّ جَعَلَهُمْ شَرًّا لَا يَطْلُهُ  
 مَا يَمُزُّ وَابَهُ وَمَقْلُوبًا لِأَجَلِهِ **وَقَوْلُهُمُ اللَّهُ يَهْدِيكُمْ سُبُلَكُمْ** كُنْتُمْ لَهُمْ وَاسْتَبَاعُوا بِهَا  
 لَا تَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَعْلَمُ **وَقَوْلُهُمْ** وَتَدْعُوهُمْ لِأَجْزِهِمْ **تَوَلَّوْا** وَلَمْ تَسْمَعُوا  
 بِهِ وَارْتَدَّ وَابَعْدَ تَقْدِيرِهِ وَالْقَوْلُ **تَمَّ تَمَّ** لَعْنَاهُ وَخَلَّيَ كَانُوا يَقُولُونَ الْبُكَرَاءُ  
 الْخُجْرَاءُ فَكُنَّا فَكُنَّا كَانُوا شَيْخًا مَبْرُكًا حَتَّى لَمْ يَكُنْ وَنُفْسُكَ وَالْبُكَرَاءُ لَمْ يَسْمَعُوا كَلَامَ  
**قَوْلِهِ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَقًّا** طَاعَةَ **إِذَا عَاذَكُمْ** وَحَدَّ الصُّمُورَ  
 الْمَسْبُوقَ وَلَا تَدْعُوا اللَّهَ تَسْمَعُ مِنَ الرِّسَالَ وَرَبِّكَ أَنْ تَعْلَمَ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَأْسِ الْإِي  
 وَهِيَ يَسْتَلِمْ فِدْعَاهُ فَخَلَّيَ صَلَاتَهُ ثُمَّ جَاءَ فَخَلَّيَ مَعَكُمْ عَلَى أَجَائِي قَالَتْ أَصْلُ قَالَتْ  
 الرِّسَالَ فِيمَا أَرَادَ إِلَى اسْتِحْوَالِهِمْ وَرَسُولَهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ فَيُشَلُّ هَذَا لِأَنَّ أَجَائِيَةً تَقْلَعُ  
 الصَّلَاةَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ أَجَائِيَةً وَفِيهِ لَعْنَةٌ كَانُوا لَمْ يَجْعَلُوا التَّاجِرَ لِلصَّلَاةِ أَنْ يَطْلُعَ  
 الصَّلَاةَ فَكُنْ ظَاهِرًا لِلدَّيْنِ بِنَاسِبِ الْأَوَّلِ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** مِنَ الْعِلْمِ الدِّمْنِيَّةِ وَفِيهَا  
 حَيَاةُ الْيَوْمِ وَفِيهِ مَوْتُهُ وَقَالَ لَا تَجْعَلُوا لِقَوْلِهِ جَنَّةً فَمَا كُنْتُمْ وَتَوَكُّبُ كَفَى  
 أَوْ حَمَابُ وَرَكَعًا لِلْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ فِي النِّعَمِ الدَّائِمِ أَوْ فِي الْعِقَابِ وَالْأَعْمَالِ مِنَ الْجَنَادِ  
 فَتَدْسِبُ بِقَائِمِهِمْ أَوْ لَوْ كَرِهَ لِقَوْلِهِ الْعَقْدُ قَوْلُهُمُ وَالنَّهَادُ لِقَوْلِهِ تَقَالِي بِالْحَيَاةِ  
 عَمْدُ لَعْنَةٍ مَوْجُودَةٍ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَقْرِبَاءِكُمْ قَرْضًا** قَرْضًا قَرْضًا قَرْضًا  
 كَقَوْلِهِ وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ خَلِّ الْوَرِيدِ وَتَنْبِيْهِ عَلَى أَنْ يَسْطَلَّ عَلَى مَكُونَاتِ الْقُلُوبِ  
 مَا عَمِيَ فَعَلَّاهُ صَاحِبُهَا أَوْ حَتَّى عَلَى الْخِيَارَةِ إِلَى الْخِلَافِ الْقُلُوبِ وَتَضَعُهَا قِيلَ أَنْ  
 حَوْلَ اللَّهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَلْبِ بِالْمَوْتِ أَوْ غَيْرِهِ أَوْ تَقْوِيْمِهِ لِحَيْلِ لِقَوْلِهِ عَلَى الْعَبْدِ قَلْبِهِ  
 تَغْنِي عَنْهُ بَعْدَ مَقَامِهِ وَحَوْلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكُفْرَانِ أَرَادَ سَعَادَتَهُ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ  
 الْإِيمَانِ أَنْ تَقْضَى شَقَاؤُهُ وَفِيهِ بَيْنَ الْمَنَاسِكِدِ عَلَى حَذَرِ الْهَرَّةِ وَالْعَاثِرِ كَشَهَا  
 عَلَى الْإِي وَاجْرَأَ الرِّسَالَ جَرِيًّا الْوَقْفَ عَلَى لَعْنَةٍ مِنْ لَعْنَةٍ فِيهِ **وَأَمَّا الْبُكَرَاءُ** وَفِيهَا  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَقْرِبَاءِكُمْ قَرْضًا** أَنْتُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ بِعَاقِبَةِ  
 لَا قَرَارَ الْمُسْكِرِ بِالْمَدَامَةِ فِي الْأَمْرِ الْمَعْرُوفِ وَأَقْرَبَ قَوْلَهُ تَقْلَعُ وَتَقْلَعُ وَتَقْلَعُ وَتَقْلَعُ  
 عَلَى أَنْ تَقْلَعُ لَا تَقْلَعُ لَمْ يَكُنْ لَكُنْهُ لَمْ يَكُنْ مَعْنَى الْبُكَرَاءِ فِيهِ كَقَوْلِهِ تَقْلَعُ

لا يحل لكم

وَهَذَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى  
 وَهَذَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى  
 وَهَذَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى

لَا يَحِلُّ لَكُمْ وَأَمَّا سَعَةُ لَعْنَتُهُ وَلَا لَقِي فِيهِ شَيْءٌ وَلَا نَبِيٌّ لَا تَدْخُلُ الْمَسْجِدَ فِيهِ  
 الْقَسَمُ وَالْمَعْنَى عَلَى رَأْدَةِ الْقَوْلِ كَقَوْلِهِ حَتَّى إِذَا قِيلَ الْقَوْلُ وَاجْرَأَ وَاجْرَأَ  
 وَأَمَّا جَرَابُ قَسَمِ تَحْدِثُ كَقَوْلِهِ قَوْلُ السَّبِيحِينَ وَإِنْ اخْتَلَفَا فِي الْمَعْنَى وَجَعَلَ أَنْ يَكُونَ  
 نَحْمًا بَعْدَ الْأَمْرِ بِاتِّقَا الدَّيْنِ نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا نَحْمًا  
 وَيَوْمَ عَلَيْهِ وَمِنْ تَمَسُّكِ عَلَى لَوْحِهِ الْأَوَّلِ عَلَى السَّبِيحِينَ دَعَا لِأَجْزِهِمْ لِقَوْلِهِمْ وَفِيهِ  
 السَّبِيحَةَ عَلَى الظُّلْمِ تَكُونُ أَمْسِي مِنْ غَيْرِكُمْ **وَأَمَّا الْبُكَرَاءُ** وَفِيهَا  
**أَمْرٌ قِيلَ تَسْمَعُونَ فِي الْأَرْضِ** رَضِيَكُمْ لِيَسْمَعَكُمْ قَوْلَهُ وَالْحَبَابُ لَهَا جَرِينِ  
 وَفِيهِ لِقَوْلِهِ كَقَوْلِهِمْ كَانُوا إِذْ لَا يَكُونُ أَيْدِي فَرَسٍ وَالْوَرِيدُ كَقَوْلِهِمْ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**  
 كَقَوْلِهِمْ أَرْضَ عَادَاهُمْ فَكُنْ أَجْمَعًا مَعَادِينَ مَحْتَدِينَ لَهُمْ **وَأَمَّا الْبُكَرَاءُ** وَفِيهَا  
 أَوْ جَعَلَ لَكُمْ مَا وَدَّ تَحْصُونَ بِهِ عَنْ أَعْدَائِكُمْ **وَأَمَّا الْبُكَرَاءُ** وَفِيهَا  
 أَوْ بَادِدَ الْمَلَايِكَةَ يَوْمَ يَدْرُكُكُمْ مِنَ الْقُنُوتِ مِنَ الْقُنُوتِ لَعْنَةُ لَعْنَةٍ  
 هَذِهِ النِّعَمُ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** لَا تَتَوَلَّوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَمْعًا لِقَوْلِهِمْ وَالسَّلَامَ  
 أَوْ بَانَ تَعْمُرُ وَخَلَّافَ مَا تَقُولُونَ أَوْ بِالْقَوْلِ فِي الْعَنَاءِ وَرَوَيْتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
 وَالسَّلَامَ طَاصِرِي قَرْيَةٍ أَحَدِي وَعَشْرِينَ لَيْلَةً فَلَا لِي الصَّلَاةُ كَمَا صَاحِبُ الْخُرَاقَةِ يَتِي  
 الصُّبْحِ عَلَى نَيْسٍ وَالْإِي خُرَاقَتِهِمْ بِأَذْوَعَاتٍ وَارْتِيَا مِنَ الشَّامِ قَائِلِي الْأَنْبِيَاءُ  
 عَلَى حُكْمِ مَعْدِينَ مَعَادًا قَائِلُوا قَالُوا أَرْسَلَ إِلَيْنَا لِيَا بَنِي وَكَانَ مَنَاسِكًا لَعْنَةً عَلَيْهِ  
 وَمَالَهُ فِي أَيْدِيهِمْ نَبْعُهُ الْيَهُودُ فَقَالُوا أَمَّا تَقِيْ عَلَى تَقُولَ عَلَى حُكْمِ سَعْدَ فَسَارَ إِلَى حِلْقَتِهِ  
 قَالُوا لِيَا بَنِي قَالَتْ قَدَمَايَ حَتَّى عَمِلْتُ أَيْ قَدْ خَنْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَتَرَلْتُ لَعْنَتَهُ  
 عَلَى سَارِيَةٍ فِي الْمِحْدِ وَقَالَ اللَّهُ لَا أَذْ وَطَعَامًا وَلَا سَرَابًا حَقِّ الْمَوْتِ أَوْ يَتَوَبَّ اللَّهُ عَلَى  
 فَكُنْتُ سَعْدَةً أَيْ أَمْرًا حَتَّى خَرَفَتُ عَلَيْهِ ثَوَابُ اللَّهِ فَتَقَبَّلَ لَهُ قَدَمَتِ عَلَيْهِ خَلَّيَ  
 فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى رَسُوهُ اللَّهُ فَوَالَّذِي يَجْلِي فَاذْخَلَهُ فَقَالَ لَنْ مَنَ عَادَ تَوَكُّبِي أَنْ  
 أَمْرًا أَوْ قَوْمِي أَيْ أَحِبَّتْ ذَنْبِي الْغُذْبَ وَإِنْ خَلَّيَ مِنْ مَنَ لِي فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ  
 الْغُذْبِ أَنْ تَصَدَّقَ بِهِ وَاجْعَلِ الْخَيْرَ الْمَغْنَى كَمَا أَنْ أَصْلَ الْوَقْفِ الْقَارِ وَأَسْتَعْلَمُ فِي مَعْدِ  
 الْأَمَانَةِ لَعْنَتُهُمْ أَيْ هَا **وَقَوْلُهُ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** فِيمَا بَيْنَكُمْ وَهُوَ يَجْزِي بِالْعَطْفِ عَلَى الْأَوَّلِ  
 أَوْ مَتَوَسِّبٍ عَلَى الْجَرَابِ بِالْوَدِّ **وَأَمَّا الْبُكَرَاءُ** وَفِيهَا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** أَوْ دَانَتْمْ عَلَى خَيْرٍ وَفِيهَا  
 مِنَ الْعَيْشِ **وَأَمَّا الْبُكَرَاءُ** وَفِيهَا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** لَعْنَةُ سَبَبِ الْوَقْفِ فِي الْأَوَّلِ الْعَفَا  
 أَوْ حَتَّى مَنَ اللَّهُ لِيَا بَنِيكُمْ فَلَا يَحِلُّ لَكُمْ حَبْلُهُمْ عَلَى الْحَيَاةِ كَقَوْلِهِ **وَأَنَّ اللَّهَ جَدُّكُمْ**  
**أَمْرٌ عَظِيمٌ** مَنَ أَرَادَ خِيَالَهُ عَلَيْهِمْ وَرَأَى حُدُودَهُ فِيهِمْ فَانْطَلَقَ هَمْلِكُمْ مَا يُوَدُّكُمْ  
 أَيْ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** **سَمِعُوا اللَّهَ جَعَلَ لَكُمْ فَا** هَدَايَةً فِي قُلُوبِكُمْ تَعْرِفُونَ بِهِ  
 بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَتَعْرِفُونَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَعْرِفُونَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ  
 أَوْ تَحْجُجُوا مِنَ السَّبِيحَاتِ أَوْ تَحْجُجُوا عَمَّا تَحْذَرُونَ فِي الْعَادَةِ أَوْ تَحْجُجُوا بِشَيْءٍ مَرَكَمَ وَبَدَتْ حَيْثُ كُمْ

ب



من قولهم بت افعل كذا حتى مطلع الغرقان اي الصبح **وَيَكْفُرُ عَنْكُمْ نُتْقَانًا** ويؤتى بها  
**وَيَعْمَلُ لَهَا يَتَاجَرُ** وزاد المعقوف عنه وقيل النيات الصغار والذرية الجاهل بوقوف المراء  
ما تقدم وما تأخر لا بما في اهل بدر وقد عجزوا عنها **وَاللَّهُ وَالْعَصَلُ الْعَظِيمُ** نصيبه  
على ان ما عجزه لم على التقوى بفضل الله واحسان وانه ليس ما يوجب تمواهم عليه ليد  
اذا وعد عده انما ما على **إِذْ يَكُونُ لِلدِّينِ عِشْرُونَ كُفْرًا** وانت لا تعلم من في دينه حين كان  
عنه ليستكره الله في خلاصه من مكروه واستيلايه عليهم والمعنى واذا يكونون بك  
**يَسْئَلُ** ما يؤتى في الدنيا او في الآخرة لا يخرج من قوله من غيره حتى انتهى لا جواب له  
ولا يخرج ويقرى للثبوت في التشديد واليسبوت في النيات واليقين في **وَيَعْمَلُ**  
**يَسْئَلُ** **وَيَعْمَلُ** من مكروه ذلك انهم لما سمعوا بالسلا لا يضاروا بما يعجزهم  
فوقوا واجتمعوا في دار الذوق فتشاورون في امر قد عجزوا في صورة شيخ  
وقال لما من يجد سمعت باحتما عكركم فادركت لحضرتكم ولين تعذبوا انما وصفتنا فقال  
ابو بصري راي ان يحلوه في بيت وتسدوا مناه فذه عنك كوة تملقوا  
طعامه وشرا به منها حتى يموت فقال الشيخ بيك الذي يا تترك من يقا تترك من  
قوبه ويخلصه من ايديكم فقال لسان من عجزوا راي ان تحلوه على جبل فخرجوا من  
اربعكم فلا يضركم ما صنع فقال بيل الذي يمشي قوما غيركم ويشا تذكركم فقال ارجعوا  
انا راي ان تأخذوا من كل طين غلاما وتطعموه سيفا فيضربونه ضربا واحدة  
فتعزق دمه في القبايل فلا يتوحي بنوها ثم على حرب قراش كلم فاذا طلبوا العقل عطفوا  
فقال صدق العتي تغر قراش على رايه فاقى جبريل النبي عليها السلام واخبره الخبر وامره بالهجرة  
فبينما على النبي الله عنه على صخره وخرج مع النبي كراي عشا **وَكُنْزُكَ** **وَكُنْزُكَ** بركة  
مكروه عليهم او عشا زعيم عليه او عشا ملكا من معهم بان اخرجهم الى بدر وتلق النبي  
في امينهم حتى حملوا عليه فقتلوه **وَأَنفَسُ خِيَالُ كَرِيمٍ** لا يؤبه بمكروه دون مكروه وانما  
امثال هذا ما يحسن لظن الوجه ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ايجاز اللفظ **وَأَنفَسُ خِيَالُ كَرِيمٍ**  
**أَيُّهَا قَالُوا لَقَدْ عَلِمْنَا مَا تَمْنَى الْفُلُ** هذا هو قول الضمير من الحارث واستاده  
الى الجميع استاده ما تغلر ربي القوم لهم فانه كان قاصمهم او قل الدين انهم واني  
امرهم عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم فادوا استظا عوام ذلك فاما  
منهم ان يشا وقد عجزواهم وقولهم بالبحر عشرين سنين شوقا رعيهم بالسيف فلم  
يعارضوا سورة مع انهم وقط استنكا فهم ان يغلبوا حصصا في مات  
البيان ان هذا **الاستطارة** **الاولون** من القصة **إِذْ تَأْتِي الْقُرْآنُ**  
**بِأَنَّ كَانَتْ هَذِهِ آيَاتُكَ فَاسْمِعُوا لَهَا حِجَابًا** من السماء او انبثا فنداء  
عليه هذا ايضا من كلامه ان القابل بلغ في الجهد روي انه لما قال القرآن هذا  
الا استطارة **الاولون** قال النبي صلى الله عليه وسلم ويملك الله كلام الله فقال ذلك والمعنى ان

كان القرآن حقا من لا فاما استطارة علينا عفوية على نكاده وايضا بعد ما لم يوافق  
والمراد منه التذكير والظهار اليقين والخبر والشار على كونه باطلا وقري على بالرفع  
على ان هو مبتدأ غير متصل وقا يوقع التعريف فيه الدلالة على ان المعاق به كونه حقا  
بالوجه الذي يدعيه النبي وهو تنزيله الحق منطلقا ليجوز ظهور ان يكون مطاوعا  
لواضع غير منزل كما صا طر الاولين **وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِرَ عَنْكُمْ رَبِّكُمْ وَمَا كُنَّا اللَّهُ**  
**نُعْذِرُكُمْ وَهِيَ كَيْسُ حَقٌّ** بيان لما كان الموجب لانه لا اله الا الله والموقف في اجابة دعا  
واللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيرهم عذاب استصا لالنبي بين الهمه جبر  
خارج عن عاونه وغير مستقيم في تقنايه والمراد باستغفارهم اما استغفار النبي  
يخبر عن المؤمنين او قولهم الله او من ضمه على معنى لو استعصموا لم يعذبوا كقوله  
وما كان ربك ليهلك الفري يظلمها واهلها حصل من **وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِرَ عَنْكُمْ رَبِّكُمْ** وما لم  
ما يستعذيرهم مني راد ذلك وكيف لا يعذبون **وَهِيَ كَيْسُ حَقٌّ** **وَمِنْ عَنِ السَّيْرِ** **وَمِنْ عَنِ السَّيْرِ**  
وخالم فلك ومن صدقهم عذرا رسول الله والمؤمنين الى الجحيم واحصاهم عامر للعبية  
**وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِرَ عَنْكُمْ رَبِّكُمْ** مستحقين ولاية امره مع شركهم وهورد لما كانوا يقولون عن  
ولاية البيت والخبر فصد من لشا وتدخل من لشا **أَقْبَلُكُمْ** **أَقْبَلُكُمْ**  
من الشرك الذين لا يعذبون فيه عذره ويشل الضمير الله **وَكَيْفَ كُنَّا نُنْصِرُ الْكَافِرِينَ**  
لان ولاية لهم عليه كانه نية بالاكفران منهم من يعلموا ليعاندا واداءه الكل  
كما يواد بالقله العذر **وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِرَ عَنْكُمْ رَبِّكُمْ** اي دعا وهو وما سئونه صلاة  
او ما يصنعون موجعا **وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِرَ عَنْكُمْ رَبِّكُمْ** اي دعا وهو وما سئونه صلاة  
**وَأَنفَسُ خِيَالُ كَرِيمٍ** تصفيقا فاعلم من العذر على ابدال احد حرفي الضمير بالياء وقوي  
صلا فصحوا نصب على انه الخبر المقدم وعشا في الكلام لتقريبوا استحقاقهم  
العذاب او عذر ولا يتهم السجد فاما لا يليق عن هذه صلا لله ودي انهم كانوا  
بطورون بالبيت عورة الرجال العشا مشركين دين اما بعم يصفون فيها يصفون  
وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد النبي ان يصلي فخطون عليه ويرون انهم يصلون  
ايضا **لَقَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ** يعني التسل والاسر بوزن يدر في قيل عذاب الاخرة واللام  
يحتمل ان يكون للعبود والمعبود ايضا لعذاب **وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِرَ عَنْكُمْ رَبِّكُمْ** اعتقاده واعلا  
**إِنَّ أَوْلَىٰ بِكُلِّ آلٍ مَّا يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ** **وَأَعْنِ سَبِيلَ اللَّهِ** نزلت في المطعين بوزن بركا فاما  
انني عجزوا رجلا من قراش كل واحد كل يوم عشرين جزا وفي اي سبيل استاجر يوم  
احد العين من العرب وانفق عليهم اربعين او قبة او لا يحيا العجز فانه لما اصاب  
قد لم يبعد قيل اعينوا بهذا المال على حرب عدي لعلنا نذكر من تارنا فنعلم والمراد  
بسبيل الله دية واتبعوا رسول الله **فَيَسْمَعُوا نَصْرًا** بتمامها ولعل الاراد اجازة انما  
في تلك الحال وهما اتفاقا قبل والنا في اجازة انما فيهما يستقبل وهو اتفاقا

٢٢

ثم



الجزء الخامس

1A5

الى الثلاثة اليائه وعمر مائة الاثني عشر سنة من ايام الامام محمد بن ابي طالب  
 رضي الله عنه وارضاه الله تعالى في سنة اقامه يومئذ في يوم الجمعة  
 الحادي عشر من شهر ربيع الاول سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
 على خمسة وعشرين من ايام الفيل هو حضور ابيهم ابي طالب واذن العتيق  
 بنو هاشم وبنو المطلب طاروا في ليلة الصلاة والسلام فمروا بحمد ذي القربى  
 عليهم فقال له عثمان وجبير بن مطعم ولا اخوتك بنو هاشم لا تنكر فضلهم  
 عن ربه عز وجل فقال عليه الصلاة والسلام انهم لو نارا فتونا في جاهلية ولا اسلام  
 وشك بين اصابعه وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش والعتيق والتفريق  
 فيه سواء وقيل هو محضون بقرباهم كسهم ابن السبيل وقيل عمل كله لهم وقيل المراد  
 بالبنائي والسالكين وابن السبيل ما كان مغرم للخصم والاية نزلت بعد ذلك  
 الحشر في غزوة بني قينقاع في يوم بدر في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين  
 من الهجرة **ان كثر اسم الله** ستان وعشرون مرة عليه واعلموا  
 اي ان كثر اسم الله عليه انما جعل الحسن والحسين فلهما اليوم واقتسموا الاخر  
 الاثني عشر فان العلم لعلي اذا لم يجد له من العلم المجدد لانه مقتود بالعزم والعنف  
 بالذات هو العمل **واما علي بن عبد الله** محمد بن ابي طالب والملايكة والنفوس في عتبه  
 اي الرسول والمؤمنين **في القدر** يوم يرد رباه وقت فيه بين الحق والباطل **وي**  
**التي لعلنا** الحسن والحسين **واما علي بن عبد الله** محمد بن ابي طالب والملايكة والنفوس في عتبه  
 والاحاديث والملايكة **واما علي بن عبد الله** محمد بن ابي طالب والملايكة والنفوس في عتبه  
 الملائكة والنفوس في عتبه **واما علي بن عبد الله** محمد بن ابي طالب والملايكة والنفوس في عتبه  
 ويعقوب **واما علي بن عبد الله** محمد بن ابي طالب والملايكة والنفوس في عتبه  
 فياخذ قلبه لواءه والعليا تنزه بين الاسم والصفة فاعلى الاسم كالقوة  
 وهو كذا استمالا من القصة **واما علي بن عبد الله** محمد بن ابي طالب والملايكة والنفوس في عتبه  
 اسفل من مكانه يعني الساحل هو مشروب على الظرف واقع موقع الحز والبلد حال من  
 الظرف قبله ودار بينهما الغلالة على فرق العدو واستظهارهم بالركب وهو صمد في المعاني  
 عنها وقولن نفوسهم على ان لا يخلوا امرأكم ويبدلوا منتهى جدهم وضعف  
 شأن المسلمين والبنات المرحم واستبعاد طلبتهم عادة وكذا ذكر مواضع  
 الفريشين فان العدو الدنيا كانت راحة تسوخ فيها الارجل ولا تنسى فيها  
 لا يتبع ليركن لها ما جلات العدو في القوي وكذا قوله **واما علي بن عبد الله**  
**لا حلفتم في انبياء** اي لو اعدتو انتم وهو الثقلان شر علمت حالكم وادام  
 لا تختلفتم انتم في امجاد هيبه منه ويا منان الظفر عليه لم يتحتم ان ما  
 اتفق لهم من القوي ليس الا صنع الله خارقا للعادة فيزاد واما انما وكذا

تاریخ



















الملك

تقریر

[illegible]







[illegible][illegible]



























عليه السلام، واليه السلام

...

[illegible]

انما الارعة والحفظ  
ونيم على طاعة الله  
وقية لله تعالى  
بالعقوبة



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

نقد























او موقعا بما نسبوا عدله او بما نسب حقا **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي ان ميتا  
 وكو نصد رقيقا او جميع صنو كسنا ط وشوطوا ليا فيه منقلب عن الواو وعلى ان كثير  
 ميتا يمتد في كل العوان على القلب بقدر يوم الامام على العيون **والقرون** اي ذانور او  
 شورا المبالغة وهو اعلم من القوت كما عرفت وقيل ما بالذات صنو وما بالعين موقر قد  
 منه سبعا نه ونسالي من ذلك على ان حاشا الشجر ميتة في ذاتها والقرون يمتد بمقابلة  
 الشجر والاكساب منها **وقدرة ميازل** اي قد رسيه كل واحد منها  
 منارال او قدرة ذامنازل او القرون تحفصه بالذات بسيرة وسر ومعاينة مناراله  
 وانما طه احكام الشجر به والذات على بقوله **فما ابدى جعل الشجر ميتا** وحاشا  
 الاوقات من الاشهر والامام في معاد لا تكرر ومقتضا ذلك **فما ابدى** اي لا  
 سلبا باحق مرعا فيه مقتضى الحكمة المبالغة **فما ابدى جعل الشجر ميتا** فانه  
 المستعمل بالذات على ان يكون المصير بان وحش متصل بالذات في **فما ابدى**  
**الشجر** **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر من اوقات الكائنات **ايات**  
 على وجود الصانع ومجده وكما علمه وقدرته **فما ابدى جعل الشجر ميتا** فانه  
 يعلم على التفكير والتدبير **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا يتوقعون لانها دهر  
 للبعث وذهابهم بالخصومات عما وزاها **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر  
 لغفلتهم عنها **فما ابدى جعل الشجر ميتا** وسكنوا اليه مقتصرين همهم على الذابها وقرار  
 ارسكو انما ستكون من لا يزعج **فما ابدى جعل الشجر ميتا** لا تنفك ون فيها  
 لا يفسدكم بها فسادا والمطعمها للفقراء والوصفين والعتبة على ان الوعد على  
 الجميع بين الدهور على الايات راسا والامثلة كنية الشهوات بحيث لا تخطر الخوا  
 ببالهم اصلا واما التعاير العزيفين والمراذيل من انكر البعث فلم يزل الالهامة  
 الدنيا والآخرة من الهاء حسب الحاجة عن اتنا سنية الاجل والاعماله **فما ابدى**  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** بما واطوا عليه وتموا به من المعاصي **فما ابدى جعل الشجر ميتا**  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** بسبب ايمانهم الى سلوك سبل مودى الى الجنة  
 او لا راي كسبته كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بها علم ورث الله عزه ما لم يعلم  
 او لم يرد ونه في الجنة ويقوم الترتيب وان دل على ان سبل الهداية هو الايمان  
 والعمل الصالح الذي لا ينقطع قوله **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر وان العمل الصالح  
 بالتمتع والردف **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في استنفات او خبر بان احوال من الصبر  
 المصوب على المعنى الاخير وقوله **فما ابدى جعل الشجر ميتا** خبر واطا اخر منه او من الايات  
 متعلق بخبري او يسهدي **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي دعا صر **فما ابدى جعل الشجر ميتا**  
 نسبا كسبها **فما ابدى جعل الشجر ميتا** ما يحيى بعضه بعضا او تحية الملائكة اياهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا**  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** واخر دعاهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي ان يقولوا اذ لم يعلموا

انهم اذا

انهم اذا دخلوا الجنة وعما بنوا عظمة الله وكبرياه مجده وعلوه بنوعت الجلال بشو  
 حيا هو الملائكة بالسلامة عن الاذات والافوز با صناف الكوايات والله تعالى حمده  
 واني عليه صفات الاكرام وان هي المحفظة من البقية وقد فري لها ونسبها  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر  
 اشعارا بمرعه اجابته لهم في الخير حتى كان استجالي لم به تعجل لم اربان المراد  
 شيوا استجاليه كقولهم لا استجاليه **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 وهو الله تعالى وفري لفتنتنا **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 عطف على فعل محذوف دلته عليه الشرطة كان قيل ونفى لا يعلم ولا يتبين فند وهو  
 امر لا لهم واستدراجا **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 الدعاء لجميع الاحوال والاصناف المصانف **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 واستحق على كونه او مرعن موقعا له دعا ليرجع اليه **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 فحنت وحذفت هيلسان كاذبا ونحو مستوف اللول كان ثديا ن حقا **فما ابدى**  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 من الامثلة في الشهوات والاعراض عن العبادات **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 يا اهل مكة **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 بانهم يقولون على كونه ورواياتهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 فكذبهم للسل ما حذر الله عليه بحيث تحقق الله فاني في انهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 يخون كل محروا ويخونكم في موضع المظهر موضع المظهر **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 استخلاص من جيشي **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 اعمالكم وكنتم محروا وتعلمون فان معنى الاستغفار **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 الالهالة على ان المعصية الجراهما والافعال كنيها لهما من حيث ذانها ولان ذلك  
 يحسن الفعل تارة وينتج اخرى **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 البعث والنفوس والعقاب بعد الموت او ما ذكره من معانيب الهتة **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم  
 يجعل مكان الامة المشقة على ذلك اية اخرى ولعلم سائر ذلك كسبهم اليه **فما ابدى جعل الشجر ميتا**  
**فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم **فما ابدى جعل الشجر ميتا** اي لا تكرر في الهم

بين  
 ما  
 ثم يخبر

كفى



































[illegible]

و قد روي في نسخة اخرى  
 الى مطلوبكم يا اهل  
 قلان المرحومين طاب  
 لهم لا بد له من روي  
 و قد استغفر واسأل  
 ثم روي اليه الطائفة  
 و هو في ذلك يوم  
 و قد روي في نسخة  
 اخرى

[illegible]

22

22



**نَصْرُوا عَصِيَّتَهُمْ** ليس العذاب مرفوعا عنهم ويوم منصوب خبر ليس معدوم عليه وهو  
على جواز تنبيه خبرها على **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وبالفتح في التندب **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
ويستعمل في موضعين لان استعماله كان استهزاء **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وليس عظيماء نعمة حيث يجدونها **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**يُؤْتِي** بطريق رجاء وهو من فضل الله لقلة عباده وعددهم **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
سلف له من النعمة **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وفي اختلافات المفسرين كونه لا يحق **يُؤْتِي** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**إِنَّ لَكُمْ** بطريقا لهم مقترنا **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
لفظ الاذاعة والمنع **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
لما جيء في الاخرة والله يقيم في الكفران والبطر **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
سببا **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
شكرا لا يديه سبحانه وحقيق **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
من الانسان لان المراد به النفس فاذا كان يحكي بالمراد افاد الاستعارة في قوله تعالى **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
بسبق كونه حبل الاستغناء سقطا **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
ساوي الجان وهو ما يجادل في المسكن من مخافة ربه واستغفر لغيره **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
التي لو خذ ما يدعو اليه وقوم لحيوان ان يكون ما يرضه عنه وهو حظه الاصل عن الحيانة  
في الوجه والشفقة **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
ان يتلوهم علم مخافة **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**تَكُنْ** يصدقه وقيل الضمير في به منهم فيشبهه ان يقولوا **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
او حي الملك ولا عليه ربه **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
عليه فانه عا لربهم وفاعل بهم جزا اقولهم **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
الامر عليهم **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
من عند انفسكم ان صح الى اختلافه من عند نفسي فانكم عروضا مفعلا مثل يقدرون على مثل  
ما اقدروا عليه بل انتم اقدروا على العمل بالحق والاشعار **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
كانوا يخدعونهم وكان امر الرسول اشفاقا لانهم من حيث انفسهم يشاءون ان لا يكونوا  
خسرة الدنيا والآخرة على ان يخدعوا بما وجدوا من ايمانهم وقوم يعقبنهم لا يغفلون عنه  
ولذلك كتب عليه **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا

نفاذ

لا اله الا الله

**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
الحديث **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
باسم الله **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
مشطافا ويجوز ان يكون الكل خطأ بالتركيب والصيغة **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
المراد بالظاهر **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
منزلة يعتقد وان ما دعا كونه من التوحيد حق **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
القاطعة وفي مثل هذا الاستعارة **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وكذا ان العبد **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
اليوم جزا اعالم في الدنيا الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقوى ثروتها  
اي يوف الله **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
شيئا من اجورهم واليه في اهل الدار وقيل في المناقب وسيل في المنة **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
الحسنة ولقيت لهم **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
او لم يكن **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
الظرف **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
ما ينبغي **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وما انما **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
والله **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وان نشاء رب **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
فمن كان **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
وقيل **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
**وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
المؤا **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
والله **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
ملك **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
سبب **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
من كان **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
القران **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا  
الغور **وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ** بضم الجيم وهو موضع المستقبل تحقيرا

وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ

وَقَدْ جَاءَ بِكُمْ























[illegible]

قوله لا يجوز ود على الخلفاء  
ليقولوا لا خلاف فانقرائهم  
لا خلاف في الروايتين

وَمَا لَهُمْ لَمْ يَأْتُوا  
بِهِمْ قَتْلًا  
أَوْ يُدْعَوْا إِلَى  
الْقِتْلِ  
فَأَمَّا الَّذِينَ  
بِالْغَيْبِ

والتسعة الحجازية من قوائم  
سلاسلها في كل النظم الحجازية

بعض اقسام او مقدمات في الاموال  
تابع بعضه بعضا كقوله  
الاموال او بعضها  
بعضه

قال

[illegible]



[illegible]

تقول لوجوب التوحيد وحرمة التبعية ما ذكرت دلالة عليها وذلك لقصور عقولهم  
وعدهم لتكذيبهم وقيل قالوا ذلك استمناة بكلامه ولا يلزم لميلوا اليه اذها ثم لنسده  
عنه **وَأَمَّا لَوْلَا الْغُفْلَةَ** الا قوله ففتح من اراد ناله سوا الوضوء الا عن قول  
اعلم ببيعة حم وهو عدو منا سبته برد القيد بالظن ومنع بعض المعتزلة استلزام  
الاخي ناسا على الضاد والمادة والعرقية **وَلَوْلَا الْغُفْلَةَ** قوله عزهم عزنا  
لكنهم على ملتنا لاخوف من توكهم فان الهم من الله الى العترة وقيل السعة  
**لَمْ يَحْتَأِكُمْ** لقتلتكم برمي بحجارة او باصبع وجه **وَمَا اسْتَعْلَيْتُمْ بِهِ** فمضنا عنك  
عن الذم وهذا بدو اسفد الحجج يقال في الآيات السابعة والحادية وفي  
الاخير حرف التي تنبيه على ان الكلام في صلا في ثبوت العزة وان المانع لهم  
عن ابداءه عزه وقومه ولذلك قال **وَالْيَوْمَ نَأْتِيكُمْ بِبُرْهَانٍ** **وَأَخَذَ مَوْثِقًا**  
**وَأَنزَلَ طَيْفًا** وجعلهم كالنبي المنيو ذورا الظن بأسر كرمه والاها نه برسو به  
ولا يتفق على له وسبقون على ارضي وهو محتمل الاثارة والتمويه والرد والكذب  
وطهري منسوب الى الظهور الكسوف تغيرت السب **أَنزَلَ طَيْفًا** **وَأَخَذَ مَوْثِقًا**  
يخفي عليه شي منها فيجزي عينا **وَأَنزَلَ طَيْفًا** **وَأَخَذَ مَوْثِقًا**  
**مَنْ يَدُهُ عَدَبٌ بِمَنْزِلَةِ** سبق لهم في سورة الانعام والعالي سوف تقول ثم للصريح  
ان الامور العنك ما عليه سب لذلك وحذفنا هنا لانه جواب سأل قال فاذا يكون  
بعد ذلك فوالج في التوبة **فَمَنْ يَكْذِبْ** عطف على ما يتبعه لانه قسم له لتقول سبنا  
الكاذب والصادق بل لانهم لما اعدوه وكذبوه قال سوف يعالون من العذاب والكذب  
مؤيكم وقيل قال قيسه ومن هو صادق **يَسْتَعِزُّ** الاول ايهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا  
بدعونه كاذبا قالوا من هو كاذب على زعمهم **وَأَنزَلَ طَيْفًا** وانظر واما قول **لَمْ يَكُنْ لَكُمْ**  
**رَبٌّ مَتَّعَ بِغَيْبِ** معنى الرتبة لا لغيره والرفق كالمعز والمرتبة كالمرتبة **فَأَمَّا**  
**أَمْرٌ خَاسِعٌ** **وَأَنزَلَ طَيْفًا** **وَأَخَذَ مَوْثِقًا** **وَأَنزَلَ طَيْفًا** **وَأَخَذَ مَوْثِقًا**  
يسفد ذكره ويذكر في محرمي السب خلاصتي صامح ولوط فانه ذكر بعد الوعد  
قوله وعدهم بكذب وقوله فوجدتهم الصبح فلذلك جاء في السببة **وَأَمَّا لَوْلَا**  
**فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا**  
الزور في المكان **كَأَن تَرِيَهُمْ** **كَأَن تَرِيَهُمْ** **كَأَن تَرِيَهُمْ** **كَأَن تَرِيَهُمْ** **كَأَن تَرِيَهُمْ**  
شبههم فلهذا كان عذبا فجمع كان ايضا بالصفة غير ان بعضهم كانت من حتم وصيته دين  
كانت من قومه وقسمي بعدت بالضم على الاسل فان الكفر تغير شخصي معنى البعد  
ما يكون سبب الحلاكة والبعد مصدر ولما والبعد مصدر المكسورة **وَأَمَّا لَوْلَا**  
**فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا** **فَأَمَّا لَوْلَا**  
أمرها وتجوز ان يرد بها وحداي ولقد أرسلنا بالبحر بين كونه ايانا وسلطانا على











علة المشفقين **وَأَقْبِرْ عَلَى الطاعات** ومن المعاصي **فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ**  
 عدول عن الصبر ليكون كما لم يكن على المتقرب ودليل على أن الصلاة والصبر حيان  
 وأما ما نقله بعدهما دون الإخلاص **فَلَا كَانَ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانُوا**  
**يَقُولُونَ** من الرأي والعقل أو الوفاء أو النجاسة بقية لأن الرجل يستقي أفضل ما يخرج  
 ومنه يقال فلان من بقية المؤمنين أي من بقية أهل الجنة فيكون أن يكون مصداقاً لبقية أي  
 دوي ابنه على أنفسهم وصيانه له من العذاب ولو بدع أنه قري بقية وهي المدة  
 من مصداقها بقية إذا راقية **يَهْوُونَ مِنَ النَّارِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا**  
**أَخْتَارَهُمُ** لكن قلة لا منهم اختياراً هو لا يتم كما في ذلك ولا يتم اتصاله إلا إذا  
 جعل استقلاً من التي للآخر للتخصيص **وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا** أي ما التواهم من  
 الشهوات وأهملوا اختياراً سبباً وأعرضوا عما وراء ذلك **فَأُولَئِكَ يَجْزِيكَ اللَّهُ**  
 أراد أن يبين ما كان السبب لاستيصال الأمم السالفة وهو فسقوا الظلم منهم وأما  
 المعوي وتركها لله عن المكافات مع الكفر وقوله وأنت عطف على معصية كل عليه الكلام  
 إذا المعنى فلهن من الفساد وأنت الذي ظلموا وكانوا مجرمين عطف على أنت أو  
 اعتراض وتوبيخ وأنت و أنتوا جازماً أنهما فيكون الواو والفاء يجوز أن تعبر  
 المشاورة وبعضه تقدم الإغواء **وَمَا كَانَ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانُوا يَهْوُونَ**  
**نَجْوَاهُمْ** فيما بينهم ولا يصحون إلى من كرم فساداً وتباعدوا وذلك لغير رحمة  
 ومما تحته في حقهم ومن ذلك قدما القضا عند تراحم الحق وحقوق العباد  
 وقيل الملك يعني مع الظلم **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً** وهو  
 ليس ظاهر على أن الأمر غير الإرادة وأنه تعالى لم يرد الإيمان من كل أحد  
 وإنما أراد أن يحب وقوعه **وَلَا يَرْزُقُكَ اللَّهُ** يعظم على الحق وبعضهم على  
 الباطل لا يتركه فجاءت شققاً أن مطلقاً **وَلَا يَرْزُقُكَ اللَّهُ** لا يراهاهم من فضله  
 لما تقوى على ما هو أصل الدين الحق والبرية فيه **وَلَا يَرْزُقُكَ اللَّهُ** كان الصغير للناس  
 فالإشارة إلى اختلاف اللام للقيادة أو البرية أو البرية وإن كان لمن في الرحمة **وَلَوْ**  
**شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً** **وَلَا يَرْزُقُكَ اللَّهُ** أي من عصاها **وَلَوْ**  
**شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً** وكل نبيا **فَقَضَىٰ عَلَيْكَ مِنَ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ**  
**فَتَتَّبِعْهُ** بيان بكل أوبه لئنه وقابله الله على المعصية من الإقتض  
 وهو ما قد يقبضه وطما يثبت قلبه وجبات نفسه على أو الرسالة أو حلال في القضا  
 أو مقبول وكذا مقصود على المصدر بمعنى كل نوع من أنواع الإقتضاض فليس عليك ما نبئت  
 به فواد من ألبا **الرَّسُولِ لِحَاجَتِهِ** **فَإِنَّ السُّورَةَ** أو الأبناء المعصية على ما هو حق  
**وَمَوْعِظُهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** إشارة إلى ما في أروع العامة **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
**عَلَيْكَ يَكْرَهُكَ** على كذا **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**

**وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
 ليس رجح لا محالة أمرهم وأمره اليه **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ**  
 الأمر بالعبادة على التوكل بتسبيح على أنه أتم شفع العابد **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
 أنت وهم فينا زينا ليحققه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطي  
 الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بوجه ومن كذب به وصدور وصلاح وشيخ ووط  
 وإبراهيم ويوحنا كان يوم القيامة من الشهداء إن شاء الله تعالى

استم اسم الله الرحمن الرحيم **الرَّسُولُ يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ**  
 على آيات السورة وهي المارة بالكتاب أي تلك الآيات السورة الظاهرة فيها  
 الأيمان أو المصلحة معنا فيها أو المصلحة من شأنها من عبادة الله والبرية ما سألوا  
 أو زوي أن علمهم قالوا الكبر المشركين سلكوا حجة إلى استئصال البعثين الشار  
 إلى مصر وعن قصة يوسف **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ**  
 لا تدني الأصل اسم النفس متبع على الكل والبعض وصار علماً لكل بالعلية ونسبة  
 على المال وهو في نفسه اما توطئة للحال التي هي عربياً أو الحال لأنه مصداق معنى  
 مقبول وعربياً صفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعد حال في كل ذلك خلا  
**فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ**  
 بلغكم ثم منع ويحيطوا بمعانيه أو استعملوا فيه عموماً كقولهم ان اقتضاه  
 ذلك من لم يعلم المقص من لا يصور إلا بما يحسن **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
 أحسن الانقضاء لأنه أقبض على أيق الأساليب أو أحسن ما نص لا شتم له  
 على العجايب والآيات والعجز على معنى مقبول كالمشعر والشكيب واشتقاقه  
 من قضاؤه إذا شغوا **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
 ويجوز أن يحمل هذا مقبول لغرض على أحسن نصب على المصدر **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
**فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ**  
 لكونه موحى وإن هي المحقة من التثنية واللام هي القارئة **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
 من أحسن القصص أن جعل مقبولاً لا اشتغال أو منصوباً بضماد أو كذا  
 عبري ولو كان عربياً لم يرد وتري بعض السور وكسرها على التثنية لا على  
 أنه مضارع بل للمعولة ولما فعل من أسف لأن المنهولة شهدت بحجته **فَأَعِزَّهُ**  
 يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليه السلام **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ**  
 ابن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم **فَأَعِزَّهُ** **وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ** **فَأَعِزَّهُ**  
 لنا سبها في الزيادة ولذلك قلنا لها في الوقف إن كثير وأبرع ويعقوب











١٦١  
٢٢١  
٢٢١

خاف من ان يراه في بيده وان كانوا اجتمعوا عين فلاهم اعتقدوا انه ايق  
وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام المتعريف وان جعل معنى الذي فهو متعلق بحدوث  
يحيته الزاهدين لان متعلق القصة لا يتقدم على الموصول **وقال الذي كثره من حصن**  
وهو العزيز الذي كان على خراب مصر واسمه قطيفر او طفير وكان الملك يمين وكان  
العلقي وقد امن يوسف ومات في حياته وقيل كان فرعون موي عاشر اربعه ايام بعد  
قوله تعالى ولقد جاءك يوسف من قبل بالنبات والمهورا لله من اولا دعوت يوسف واولا  
من قبل خطاب الاولاد باحوال الالاء روي انه استمره العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة  
ولدت ثلث عشرة سنة واستورده الرمان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي  
وهو ابن مائة وعشرين سنة واختلف فيما استمره بعض جعله ثلثه غير الاول فيقولون  
دينار او رجا اعل وتوفي ابن ثمانين وقيل مائة وخمسة وخمسة هيا **التي اريد** راجع الى  
**التي هي ثمانية** ايجل مقامه عندنا كرميا اي حسنا والمعنى اخسني بغيره **عسى ان**  
**يجمعني في صيانه** عا واولا لنا ولست ظنم في فصلنا **او يجمعني في صيانه** وكان  
لما تفكر فيه من الرشد ولذلك قيل في الناس ثلثة عزيز مصر وابنه شعيب التي قالت  
يا است اجتمع وايد كرميا ستخلف عي **وقال الذي كثره من حصن** **التي هي ثمانية**  
كما تحته في قلب العزيز ويكناه في منزله او كما الجتناء وعطفتا عليه العزيز كما  
له في **التي هي ثمانية** **التي هي ثمانية** عطف على محضر تقديره ليصرف في باب العدل والعدل  
اي كان القصد في ايجلته ومكينة ان يقيم العدل ويدبر لهو الناس ويعلم معاني  
كتاب الله واحكامه فيثقفها وتعلمها ما مات المتنبه على الحوادث الكائنة  
ليستعد بها ويستعمل بغيرها قبل ان يخلط بفعل بسببه **والله عا على اشره**  
لا يرد في الايام بعد في ما انا او على يوسف اراد به اخوته شيئا او اراد الله غيره  
فلم يكن الا ما اراده **ولكن الذين الناس لا يملكون** ان الامر كله بيد الله او لطايف صنعته  
وخفايا لطفه **وقال بلغ اشد** منتهى اشتداد جبره وقوته وهو من الوقوف ما بين  
الثلثين والاربين وقيل سن الشباب وسماه بلوغ الحلم **التي هي ثمانية** **التي هي ثمانية**  
وهو العلم الذي يعمل به الحكماء بين الناس **التي هي ثمانية** يعني علونا بل الاحكام **وقال الذي كثره من حصن**  
**التي هي ثمانية** تنبيه على انه تعالى انا انا ذلك جزا على احكامه في علمه وانما انه في عفو  
امر **وقال الذي كثره من حصن** **التي هي ثمانية** **التي هي ثمانية** **التي هي ثمانية** **التي هي ثمانية**  
را د يروا اذا جاءوك حب الخلب شي ومنها الزايد **وعلفت الايام** قيل كانت  
سبعة والتدبير للتكثير او للمبالغة **وقال الذي كثره من حصن** **التي هي ثمانية**  
او قضاة لك والكل على الرجمين اسم فعل بي على الفصح كان واللام للتثنية  
كالتي في سقائك وقرا ان كثر الغنم فثبها له وتافع وان عامر بالغه وكثر الهامض  
وهو لغة في وقري هيبت خير وهيبت حيث من هاء يهي اذا هيبتا وقري

عنوان

هيبت

٢٢١



Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines across the right page. The script is cursive and typical of historical Islamic manuscripts. The left page is mostly blank, showing signs of aging and wear.

Handwritten text on the right edge of the page, possibly a marginal note or a reference. It appears to be in Arabic script and is oriented vertically.